Early Ibadi Theology

Islamic History and Civilization

STUDIES AND TEXTS

VOLUME 182

The titles published in this series are listed at *brill.com/ihc*

Early Ibadi Theology

New Material on Rational Thought in Islam from the Pen of al-Fazārī (2nd/8th Century)

Edited by

Abdulrahman al-Salimi

BRILL

LEIDEN | BOSTON

Cover illustration: The first pages of *K. al-Rudūd*, from a manuscript in a private collection belonging to the endowments of al-Basin Mosque on Djerba Island, Tunisia.

The Library of Congress Cataloging-in-Publication Data is available online at http://catalog.loc.gov
LC record available at http://lccn.loc.gov/2021022234

Typeface for the Latin, Greek, and Cyrillic scripts: "Brill". See and download: brill.com/brill-typeface.

ISSN 0929-2403
ISBN 978-90-04-39913-6 (hardback)
ISBN 978-90-04-45957-1 (e-book)

This book is printed on acid-free paper and produced in a sustainable manner.

To my grandfather
Shaybat al-Ḥamd Muḥammad b. ʿAbd Allāh b. Ḥumayd al-Sālimī
(1896–1985)

Contents

Acknowledgments

I am much obliged to Shaykh Prof. Farahat al-Jaabiri (Tunisia), Mr. Sulayman Babziz, and Mr. Mohammed Hadj Saïd of Mzab, Algeria, and to Dr. Sassi ben Yahyaten of Belgium for kindly providing me with the digital version of the two new manuscripts. I also would like to extend my gratitude to Prof. Sabine Schmidtke, Mrs. Marian Zelazny (Princeton IAS), Prof. Ridwan El-Sayed (Lebanon), Dr. Khalid Omar (Egypt), Rev. Chris Howitz and James Budd (United Kingdom), Prof. Ersilia Francesca (Naples L'Orientale), Prof. Angliki Ziaka (Aristotle University), Prof. Adam Gaiser and Amanda Propst (FSU, USA), and Jana Newiger (University of Göttingen). I am very grateful to Prof. Sebastian Günther (University of Göttingen) and Prof. Hinrich Biesterfeldt (Ruhr-Universität Bochum) for their enormous guidance and advice. Finally, I would like to express my special thanks and gratitude to Teddi Dols, Pieter te Velde, and their colleagues at Brill.

I wish to express my gratitude to Prof. Ayatollah Hossein Modarressi for his companionship on this project, and my sincere thanks to him for his insightful and most helpful suggestions at every stage in bringing this volume to completion.

The basic work in preparing the edition was carried out during an invited visit at the Institute for Advanced Study in Princeton from January–April 2018. My thanks are due to the institute for offering an ideal environment for joint scholarly research. I also wish to express my thanks to the Patricia Crone fellowship, which provided the funding for my stay at the Institute.

Introduction

In 2015, a new manuscript was discovered in a private Ibadi library in the Mzab valley in southern Algeria containing theological texts by Abū Muḥammad ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī (second/eighth century), a scholar originally from Kufa. This was the second discovery of authentic texts by al-Fazārī. The first discovery, of two manuscripts comprising six such texts, occurred in 2003; these writings were published by Brill in 2014. In 2016, another manuscript came to light on the Tunisian island of Djerba containing another text by al-Fazārī, the *Kitāb al-Rudūd* (The Book of Rebuttals). Taken as a whole, these texts represent an extensive and most valuable collection of writings on the theological concepts current in the second/eighth century. Moreover, these works composed by al-Fazārī were facilitated by the paper revolution in Baghdad during the reign of the Abbasid caliph Hārūn al-Rashīd (r. 170–193/786–809). As such, in addition to al-Fazārī's works, a wide collection of Ibadi literature was written in Basra. The well-known *Fihrist* or "Index [of Arabic books]" by Ibn al-Nadīm (d. 385/995) provides a good number of examples concerning the phenomenon of one individual author composing numerous works during this period.[1]

Our first edition, published in 2014 (IHC 106), consisted of six books:

1. *Kitāb al-Qadar* (The Book of Predestination)
2. *Kitāb fī l-Raddʿalā Ibn ʿUmayr* (The Book on Refutation of Ibn ʿUmayr)
3. *Kitāb al-Radd ʿalā l-Mujassima* (The Book of Refutation of the Corporealists)
4. *Kitāb al-Futyā* (The Book of Legal Opinions)
5. *Kitāb al-Tawḥīd fī maʿrifat Allāh* (The Book of Monotheism on the Knowledge of God)
6. *Kitāb fī Man rajaʿā ʿan ʿilmihi wa-fāraqa l-nabī wa-huwa ʿalā dīnihi* (The Book about Whoever Reneges on His Knowledge and Departs from the Prophet while Remaining in His Religion)

The present edition contains the following books:

1. *Kitāb al-Rudūd* (The Book of Rebuttals)
2. *Kitāb li-Abī Qudāma wa-Abī Khālid* (The Epistle to Abū Qudāma and Abū Khālid)
3. *Kitāb al-Futyā* (The Book of Legal Opinions)
4. *Kitāb al-Tawḥīd fī maʿrifat Allāh* (The Book of Monotheism on the Knowledge of God)

1 On al-Fazārī in general, see van Ess, *Theologie und gesellschaft* i, 406–414.

 | DOI:10.1163/9789004459571_002

5. *Kitāb al-ʿIbārāt al-ilāhiyya* (The Book of Divine Expressions)
6. *Kitāb mā Yasaʿ jahluhu wa-mā lā yasaʿ jahluhu* (The Book about Matters on Which Ignorance is Permissible and Matters on Which Ignorance is Impermissible)
7. *Kitāb fī l-Asmāʾ wa-l-aḥkām* (The Book on the Names/Categories and Regulations (or Nouns and Rulings))

Texts three and four contain revisions and substantial expansions of the earlier versions published in the 2014 edition. Importantly, the missing part of *Kitāb al-Futyā* in the first edition has been located in the newly discovered manuscripts, as well as a missing part of *Kitāb al-Tawḥīd*. Consequently, these texts have been reedited with the previously lacking pieces now included. Indeed, these texts in their revised state represent a major contribution to *ʿilm al-kalām* (scholastic theology). These texts demonstrate that their respective theological debates in fact took place at the beginning of the second/eighth century and that the associated ideas, as well as the related *firqa*s or sects, and treatises remained current for some time afterwards. This finding contradicts earlier claims by researchers that these debates date only from the third/ninth century, with the debates featuring the Muʿtazilites Abū l-Hudhayl al-ʿAllāf (d. c. 227/842) and Ibrāhīm al-Naẓẓām (d. between 220/835 and 230/845).

These newly discovered texts have already begun to add a fresh dimension to Islamic *ʿilm al-kalām* from multiple angles, including its origins and the sources of its concepts and their debating techniques. Al-Fazārī's writings may be seen as a unique source of information about Ibadi teachings on *ʿilm al-kalām* and about how this branch of religious knowledge evolved in its initial stages. It is for this reason that scholars of Islamic theology are now particularly interested in early Ibadi theology, especially in those debates that took place in the North African group known as the Nukkar (*nukkār*, Deniers), who rejected the legitimacy of the imamate of ʿAbd al-Wahhāb b. ʿAbd al-Raḥmān b. Rustam (r. 171–208/787–823) and supported Yazīd b. Fandīn (d. c. 188/803–804). This schism came into prominence in the debates among the Ibadi leadership in Basra, where al-Rabīʿ b. Ḥabīb al-Farāhīdī (d. c. 180/796), Wāʾil b. Ayyūb (d. c. 190/805–806), and Maḥbūb b. al-Raḥīl (d. c. 210/825) backed ʿAbd al-Wahhāb b. ʿAbd al-Raḥmān, while Abū l-Maʿrūf Shuʿayb b. al-Maʿrūf (d. c. 175/791), Abū l-Mūʾraj (d. c. 200/815–816) and ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī supported Yūsuf b. Fandīn.[2]

2 Lewicki, Nukkār 112–114; Lewicki, Banū Īfran, 1039–1044; Rivals, Abou Yazid 13; Marquet, Ishāra 39–40; Wilkinson, *Ibāḍism* 229–231; Schwartz, *Die Anfänge*; Rebstock, *Die Ibāḍiten im Maġrib*; Madelung, Aqwāl Qatāda 25–29. See also Custers, *al-Ibāḍiyya* ii, 370–371; Francesca, *Teoria e pratica* 79–82; Francesca, The formation 260–277; and Francesca, Investigating 231–263.

These texts represent both the Ibadi mainstream and Nukkari positions in North Africa. Though the Nukkar themselves disavowed this label, following the fall of the Rustamid State (r. 161–296/776–909), they attracted increasing numbers of supporters, particularly among the Ibadis from the west of Jabal Nafūsa in western Libya and the area of southern Tunisia known as the Bilād al-Jarīd. They played a direct role in the revolutions of Abū l-Qāsim Yazīd b. Mukhlid b. al-Kaydād al-Yarāsānī (d. 336/947) and Abū Khazar Yaghlā b. Zaltāf al-Wasiyānī (d. 380/990), author of the controversial book on *ʿilm al-kalām* titled *al-Radd ʿalā jamīʿ mukhālifīna* (The Response to All Opponents). Both Abū Khazar and Abū l-Qāsim were heavily engaged in conflicts and wars with the Fatimid State, which ended when Abū l-Qāsim was killed.[3] Subsequently, Abū Khazar was known to have lived for a time at the Fatimid court in Cairo, which he left in 362/972. While he was there, he wrote a number of theological polemics. For the latter part of his life, he settled in the south of Tunisia. After his death, his pupil Abū Nūḥ Saʿīd b. Zanghīl (fourth/tenth century) established a school (*madrasa*) which lasted for around a century and acquired symbolic significance in the Ibadi circles of North Africa, both with the Nukkar and the mainstream Ibadi supporters of the Rustamid Imamate. This continued for some time after the arrival of his pupil Abū ʿAbd Allāh Muḥammad b. Bakr al-Furasṭṭāʾī (d. 440/1049), who established the *ḥalqat al-ʿazzāba* institution, a system of unpaid voluntary service the Ibadi communities throughout North Africa adopted for the management of their public affairs.[4] This was also the same theological and jurisprudential position adopted by Abū Zakariyā Yaḥiyā b. al-Khayr al-Jannāwnī (fifth/eleventh century) and his contemporary Abū l-Rabīʿ Sulaymān b. Yakhlaf al-Mazātī (d. 471/1078), whose pupils included Tabghūrīn b. ʿIsā l-Malshūṭī (sixth/twelfth century), author of *Kitāb Uṣūl al-dīn* (The Book of the Principles of Religion), and Abū ʿAmr ʿUthmān b. Khalīfa al-Sūfī al-Mārighnī (sixth/twelfth century), author of *Kitāb al-Sūʾālāt* (The Book of Questions).[5]

These two generations, up to the end of the fifth/sixth–eleventh/twelfth centuries, witnessed a continued circulation of Ibadi teachings in the central part of North Africa, while the system was finalised by Abū Yaʿqūb Yūsuf b. Ibrāhīm

3 Stern, Abū Yazīd Makhlad 163–164; Cherbonneau, Documents inédits 470–510; Cherbonneau, Documents historiques 425–453; Walker, Fatimid conflict 303–314; al-ʿArabī, Thawrat 25–36; Halm, Der Mann 144–204; Le Tourneau, La révolte 103–125.

4 Lewicki, Ḥalqa 95–99; Motylinski, *Notes historiques*; Prevost, Genèse 109–124; Rubinacci, Un antico documento 37–78; Amara, La structuration 259–274; Cherifi, La ḥalqa 39–68; Grossmann, *Aperçu*; Khleifat, Ibāḍī political and administrative organisations 79–85.

5 Love, *Ibadi Muslims* 40–44; ʿĀmir, R. fī bayān 289–329; ʿAraʿār, al-Ẓāhira al-ʿumrāniyya 22–32; Lewicki, Les origines 163–168; Rivals, Abou Yazid 13; Marquet, Ishāra 39–40.

al-Wārjilānī (d. 570/1175) and Abū ʿAmmār ʿAbd al-Kāfī al-Tanāwitī (d. 569/1174). The group that was rejected by both sides were the Ḥusayniyya, the followers of Abū Ziyād Aḥmad b. al-Ḥusayn al-Ṭarābulisī (d. 260/875), whose theological opinions were taken from ʿIsā b. ʿUmayr and whose views clashed with those of ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī. Aḥmad b. al-Ḥusayn's position was close to that of the Muʿtazilites. Indeed, it would appear that ʿAmrūs b. Fatḥ's prompt rebuttal in his book *al-Radd ʿalā l-nākitha wa-Aḥmad b. al-Ḥusayn* created a sharp schism in theological circles.[6]

Despite the fact that Aḥmad b. al-Ḥusayn's views remained current in North Africa until the fourth/tenth century, they were rejected outright by Ibadi opinion of that time, though we have no information about the opinions of their later religious scholars (*ʿulamāʾ*) or theologians (*mutakallimūn*). However, the Libyan-based Ibadi scholar ʿAlī b. Yaḥyā Muʿammar (d. 1979) cites some points that are specific to the Ḥusayniyya and render the group totally unacceptable to the North African Ibadis, though we do not know what his sources were in this regard.[7]

On the other hand, Abū Zayd ʿAbd al-Raḥmān b. Sulaymān al-Zuwārī (tenth/sixteenth century) recorded some of Aḥmad b. al-Ḥusayn's theological opinions as a tribute to him in recognition of the fact that he was one of the first theologians in North Africa to be influenced by the theological debates in Basra at that time—particularly the Muʿtazilite discussions between Abū l-Hudhayl al-ʿAllāf (d. 226/841) and Ibrāhīm al-Naẓẓām (d. 232/846).[8] Consequently, his opinions on certain subsidiary theological issues attracted some attention. Unfortunately, however, all his writings have been lost, though we are still hopeful something significant may be discovered in the future. In fact, recently a collection of texts of treatises by Aḥmad b. al-Ḥusayn, bound together in one volume, was found in a private library in the Mzab.[9] From that geographical point, Ibadi theological ideas spread throughout the eastern part of North Africa, and the Ibadis succeeded in propagating their doctrines in the Mzab region, which had been dominated by Muʿtazilites during the fifth/eleventh century.

Indeed, fundamental changes took place over the course of a century between the two Ibadi factions in North Africa. It was a time during which

6 Van Ess, *Theologie und gesellschaft* i, 415; Custers, *al-Ibāḍiyya* ii, 87; Madelung, ʿIsa ibn ʿUmayr's Ibāḍī theology 99–104; Madelung, ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī's rebuttal.

7 Cuperly, *Introduction* 35–36; Custers, *al-Ibāḍiyya* ii, 309–311.

8 Al-Salimi and Madelung, *Early Ibāḍī theology* 79, 83.

9 Mr. Ṣalāḥ Bahmānī is currently working on an edition of the *Kitāb al-Maqalāt* by Aḥmad b. al-Ḥusayn, which is to be published in *Studi Magrebini*.

most creedal differences between the Nukkar (the followers of Yazīd b. Fandīn) and the Rustamids (the followers of ʿAbd al-Wahhāb b. Rustam) were resolved. The theological differences among them arose from a clash of theological opinions that were inherited from the Basran school among the followers of ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī, Hārūn b. al-Yamān, al-Rabīʿ b. Ḥabīb al-Farāhīdī, Wāʾil b. Ayyūb, and Maḥbūb b. al-Raḥīl.[10] The historic legacy inherited by both groups of Ibadis in North Africa from these notable early Ibadi scholars of Basra was subsequently determined geographically according to "areas of influence." Southern Tunisia—the region known today as the province of Djerid (al-Jarīd) remained under the influence of the Nukkar, and the teachings of ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī continued to dominate there until after the third/ninth century. His pupils travelled far to learn from him, and his teachings remained influential among the Ibadis of Tunisia and some parts of Tripolitania, as well as in Egypt.[11] The Egyptian historian Taqī al-Dīn al-Maqrīzī (d. 845/1442) notes that ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī and his followers were accepted in Egypt, and they were the closest to the Sunni position among the Kharijites.[12] There was also a rapprochement between the views of the Ibadi Nukkar in North Africa and the Ibadi Shuʿaybiyya scholars in Basra, so that consequently the Nukkar were able to retain a number of rare early Islamic writings on creedal and *fiqh* topics in their possession.[13]

Unfortunately, there are only pieces of information on al-Fazārī in Ibadi bibliographies; however, it seems to be certain that he was known under the *nisba* al-Fazārī. The Fazāra were a northern Arabian tribe of whom some prominent families settled in Kufa. The Maghrebi chronicler Aḥmad al-Darjīnī (d. 670/1272) mentions that al-Fazārī's reasoning very quickly was recognised as superior to his peers despite him being one of the youngest among the pupils of Abū ʿUbayda's school. This was especially seen in the case of al-Ḥārith b. Talīd al-Ḥaḍramī [elected by the Ibadi as an imam in North Africa (131–140/748–57) and was resident in Tripoli] and ʿAbd al-Jabbār b. Qays al-Marādī (his judge). Both al-Ḥārith and ʿAbd al-Jabbār were killed, and their swords were reportedly found on each other. This aroused the ire of the Ibadi society in North Africa. Al-Fazārī argued that they both could be considered in the intermediate position and neither in association nor disassociation, since it was not known who was behind the act of killing. His argument in this case brought solidarity in

10 Kāshif, al-*Siyar wa-l-Jābāt* i, 204; al-Salimi, Early Ibāḍī creed 194–209; Cuperly, *Introduction* 261; Crone, A statement 55–76; Crone and Zimmermann, *The epistle* 305.

11 Al-Salimi and Madelung, *Early Ibāḍī theology* 1–9.

12 Al-Maqrīzī, *al-Mawāʿiẓ* ii, 354.

13 Muranyi, *The first compendium* 41–47.

the society.[14] So far we have no conclusive evidence that al-Fazārī emigrated to Yemen after the fall of the Barmakids, though this is a hypothesis put forward by W. Madelung in his edition of the *Kitāb al-Najāt* (The Book of Salvation).[15] In some instances it can be shown that the nickname of al-Baghdādī, rather than al-Fazārī, has been attributed to ʿAbd Allāh b. Yazīd in Omani Ibadi sources, so that he is sometimes referred to as al-Fazārī and at other times as al-Baghdādī.[16] This has also occurred in Yemeni sources. I personally believe that al-Fazārī remained "hidden" in Baghdad until his death, because his literary output stopped early in the mid-180s/795–805. At present, what we do know for certain is that al-Fazārī's colleague, Abū l-Mūʾarrij ʿUmar b. Muḥammad al-Qadamī, whom Omani sources mention as being from the Yemeni city of Qadam, withdrew his support from the group led by al-Fazārī and Shuʿayb b. al-Maʿrūf. Subsequently, al-Rabīʿ b. Ḥabīb's colleagues Wāʾil b. Ayyūb and Maḥbūb b. al-Raḥīl demanded that he prove his loyalty to them and insisted that his people in Yemen should revert after they had been influenced by the ideas of Shuʿayb b. al-Maʿrūf and al-Fazārī. This was probably after al Rabīʿ's death (d. c. 180/796) and shortly before the death of al-Fazārī.

This point appears to have been in contention not just between the Ibadis themselves but also between the Ibadis and the Muʿtazilites. There is still a gap in our knowledge about the Muʿtazilites' views before Abū l-Hudhayl al-ʿAllāf. Consequently, most theologians of this category, from Abū Khazar Yaghlā b. Ziltāf to Tibgūrīn, changed their positions, with the result that eventually all sides committed themselves to it, though differences and reservations still remained over the question of the imamate. Those differences were resolved by Abū ʿAbd Allāh Muḥammad b. Bakr al-Fursaṭṭāʾī with the establishment of the system that regulated Ibadi social and political life in North Africa, and which became known as the *ḥalqa* or *ʿazzāba*.[17]

1 The Texts

1. *Kitāb al-Rudūd* (The Book of Rebuttals)

The format of this book is different from most of al-Fazārī's other works, which usually consist of systematic expositions of theological arguments. Examples of these are *Kitāb al-Qadar* and *Kitāb al-Radd ʿalā ʿIsā b. ʿUmayr* and *al-Raddʿalā*

14 Al-Darjīnī, *Ṭabaqāt* 24–25. For the text see; al-Salimi and Madelung, *Ibāḍī texts* 94–103.
15 Madelung, *Streitschrift* 11.
16 Custers, *al-Ibāḍiyya* ii, 153; 204.
17 Grossmann, *Aperçu*.

l-mujassima. Occasionally, such texts tend to be in a pedagogical style, which he adopted when replying to his pupils' questions, sometimes in the form of a debate and at other times as straightforward lessons. However, in this book al-Fazārī adopts two different lines of approach. Sometimes he appears as an unseen author taking a back-seat role, though without denying his responsibility for what he has written, while at other times he asserts himself as the author of the work.

In this text, his name appears in different forms: Abū Muḥammad, ʿAbd Allāh, or ʿAbd Allāh b. Yazīd. Moreover, every issue propounded by a Muslim is presented in the form of arguments from the Quran or the *sunna* alongside a series of counterarguments. Al-Fazārī then presents his own opinion on the issue to eventually decide the matter. According to Ennami, there is also another manuscript copy of *K. al-Rudūd* in the possession of ʿAīyād al-ʿAzzābī in the city of Zuwāra, Libya. We have not been able to obtain it at the time of editing this manuscript due to the unstable political situation in Libya. However, what it proves is that there are manuscript copies of this text in virtually every area of North Africa where there is an Ibadi presence, including Libya, Tunisia, and Algeria. That particular copy has been preserved, although there is no mention of it in Ibadi sources (unlike al-Fazārī's other books, with the exception of *Kitāb al-Tawḥīd*, which has continued to be a pivotal creedal text for the Ibadis of North Africa).[18] There is no sign of the texts of *al-Rudūd* or *al-Taḥrīsh*, and it is believed they have been lost for a long time. *K. al-Rudūd* is an important document illustrating the intellectual and religious life towards the end of the second/eighth century. It begins by discussing a theological question in which every *mas'ala* (issue) is discussed in the style of a caricatured, imagined debate that presents the views and main arguments of all the different Islamic groups. In its most significant deliberations, we are reminded of its similarities in style and substance to another book that was written at the same time by Ḍirār b. ʿAmr (d. c. 200/815), the *Kitāb al-Taḥrīsh* (The Book of Instigation). Both works reveal a broader attitude to Islamic theological debate during its formative stages in the first/seventh to the second/eighth century.[19]

Al-Fazārī begins his book by presenting a difference of opinion regarding the killing of ʿUthmān, then regarding the Battle of the Camel, and even the Battle of Ṣiffīn between ʿAlī and Muʿāwiya, which is a crucial issue in Islamic history and created divisions in every Islamic group, from the Murji'ites to the Ḥashwiyya, the Kharijites, and the Shiʿites. The initial impression is that both

18 Ennami, A description 63–87.
19 El-Ǧatafani, *Kitabu't-Tahriṣ*.

texts—*al-Rudūd* and *al-Taḥrīsh*—are written in a similar style, in which the character of the writer is sometimes hard to detect while, at other times, it can be clearly seen. The text sets out guidelines, which are then followed by the facts of the respective case. These are presented in a narrative form that had previously been alien to Arabic literary culture. In fact, this observation leads us to conclude that the style of writing evident in this text was influenced by Ibn al-Muqaffaʿ's (d. c. 140/757) *Kalīla wa-Dimna*, which was a translation from Persian. Of course, the appearance of a feature like this in Arab culture did not have an immediate effect on Arabic literature, and it was only several decades later that it appeared in the writings of the Muʿtazilite theologian and writer al-Jāḥiẓ (d. 255/868–869).

These two texts (*K. al-Rudūd* and *K al-Taḥrīsh*) are works of theology that are in the style of neither *ʿilm al-kalām* nor heresiography. And, although their style coincides with that of the newly emerging Arabic literature, these influences have not been identified in other well-known writings of the second half of the second/eighth century, whether literary or religious, such as the books on *fiqh* (jurisprudence) and *tafsīr* (exegesis).[20] If our impression is correct, it will add an indeed new and valuable dimension to the studies of the different stylistic influences on Arabic scholarly literature during that period, while, at the same time, demonstrating how the theologians of that period developed their style of writing when dealing with theological issues. Indeed, these theologians showed a much higher level of stylistic innovations than their counterparts in other fields of scholarship, as well as a greater readiness to keep pace with other cultures. Notwithstanding this, my opinion is that the texts of both *al-Rudūd* and *al-Taḥrīsh* were influenced by the discussion of an issue expressed as "kull mujtahid muṣīb" (every jurist or theologian who exercises interpretative judgement is on target).[21] This concept, which was commonly debated at the time and had become a maxim of *ʿilm al-kalām* and *fiqh*, was attributed by the theologian and writer Ibn Qutayba (d. 276/889) to the Basran jurist and judge ʿUbayd Allāh b. al-Ḥasan al-ʿAnbarī (d. 168/784).[22]

Al-ʿAnbarī's maxim was a blow to the theologians, because it meant that every text could be understood as valid however it was interpreted. It was tantamount to saying that any *mujtahid* (jurist or theologian exercising interpretative judgement) would be indisputably correct in his opinion on an issue of *ʿilm al-kalām* or in his deductions on *fiqh* issues or the killing of the Companions in the years immediately after the Prophet's death. Therefore, J. van Ess

20 Van Ess, *Der Eine und das Andere*, i, 132–140.

21 Van Ess, *Theologie und gesellschaft* ii, 153–163.

22 Al-Dīnawarī, *Ta'wīl* 121–123.

was correct to include this maxim in his discussions on *ʿilm al-kalām*, because it was a shock to early Muslim theologians and affected the way they applied their reasoning.[23] That is why al-Fazārī discussed it in greater detail in *Kitāb al-Futyā* (The Book of Legal Opinion), as we can see from a comparison between the two texts. Within the comparison of the subjects of the two texts, it appears that al-Fazārī wrote *al-Rudūd* some ten or fifteen years before Ḍirār's text, because Ḍirār discusses issues not touched upon by al-Fazārī in his earlier book, such as the rise of the affluent lifestyle in Baghdad, recreational pursuits, and sex. Theological issues were dealt with later.[24] These two texts are most probably among the earliest literature which had arisen with the critical function of reflecting on the issue of apparent contradictions in the traditions of the Prophet. Later on, in the third/ninth century, this discipline grew as scholars endeavoured (through interpretation) to settle the conflicts between the contents of the various 'tradition' texts. If we compare Ibn Qutayba's *K. Taʾwīl mukhtalif al-ḥadīth* (The Interpretation of Conflicting Traditions) with *Kitāb al-Rudūd* and *Kitāb al-Taḥrīsh*, we find out that most of the *ḥadīth*s in these texts were revised and enclosed by Ibn Qutayba, though he did not clearly reference this.

Juxtaposed, in the case of al-Fazārī's style of writing, with the evidence in the *Kitāb al-Qadar* (The Book of Predestination), it looks likely that this text was a merger of what was initially two different books. The first, which was known in Yemen, has been lost, but extracts of it are quoted and responded to in Aḥmad Nāṣir al-Dīn's *K. al-Najāt*. The second, *K. al-Qadar*, was edited and published by Brill (in IHC 106). It is possible that the version of *Kitāb al-Qadar* that was sent to Yemen is earlier and that it was written in haste by al-Fazārī; then, when Aḥmad Nāṣir al-Dīn obtained a copy of it, he described it as a book full of language mistakes, repetitions, and long-winded arguments.[25] W. Madelung and J. van Ess both speculate that the text was written for the Ibadis in Yemen in rebuttal of the Qadariyya followers of the Yemeni narrator and author Wahb b. Munabbih (d. 110/728 or 114/732).[26] It looks as if the first text was written around the year 155/772, while the second text of *Kitāb al-Qadar*, which has been preserved in North Africa, was written a decade later (i.e., between 170/786 and 175/791). Al-Fazārī revised it thoroughly and rewrote it as a new text. Hence, the new text deals with free will and predestination issues that are not discussed in the previous version—such as *arzāq* (provision of God), *lutf* (kindness),

23 Van Ess, *Theologie und gesellschaft* i, 406–414.
24 El-Ğatafani, *Kitabu't-Tahriṣ* 68, 131–133.
25 Madelung, *Streitschrift* 11.
26 Van Ess, *Theologie und Gesellschaft* i, 406–414; Madelung, Early Ibāḍī theology 242–251.

tawfīq (success), and *ājāl* (order). It considers *qudra ʿalā l-īmān* (capability of faith through God's aid) in its relationship to *ʿiṣma* (sinlessness) the purpose of saving man from falling into *khaṭīʾa* (sin).[27]

2. *Kitāb li-Abī Qudāma wa-Abī Khālid* (The Epistle to Abū Qudāma and Abū Khālid)

Yazīd b. Fandīn is usually known as Abū Qudāma in Ibadi North African literature. He was famous for his opposition to the second Rustamid imam, ʿAbd al-Wahhāb b. ʿAbd al-Raḥmān b. Rustam, and his supporters were known as the Nukkar. This epistle is one of the most important pieces of evidence showing that there was a scholarly link between al-Fazārī and Yazīd b. Fandīn. We have tentatively called this text *Kitāb al-Shakk* (The Epistle of Doubt) because it is comprised of exchanges of correspondence that suggest an extensive and spirited debate had taken place between Islamic *ʿilm al-kalām* scholars on a range of topics. The topics of debate included views on the ruling for a person who has doubts about items of faith that a Muslim is required to have, as well as what is *ḥalāl* (permitted) and what is *ḥarām* (prohibited) in Islamic teachings, and the ruling based upon interpretations from the Quran on whether a person who "wrongly" describes God in anthropomorphic terms is or is not a *mushrik* (polytheist, infidel) or a *kāfir* (infidel, unfaithful). The view of the majority of Ibadis, as well as that of al-Rabīʿ b. Ḥabīb, Wāʾil b. Ayyūb, and Maḥbūb b. al-Raḥīl, was that a person "wrongly" describing God in anthropomorphic terms is seen as a *fāsiq* (sinner), while al-Fazārī and his pupil Hārūn b. al-Yamān ruled that such a person is a "polytheist infidel."[28] In support of their position, the aforementioned scholars questioned whether a person who wrongly describes the Prophet Muḥammad should be categorised as a sinner or a "polytheist infidel" for his erroneous description. In such a case, most Muslims would call him either an apostate or a polytheist if he were to describe the Prophet with other than the attributes for which he is generally known in Islam. To reinforce his argument, al-Fazārī rhetorically asks who is entitled to greater veneration, God or the Prophet? Indeed, this debate probably continued until the middle of the third/ninth century, after which it began to subside.

3. *Kitāb al-Futyā* (The Book of Legal Opinions)

In our 2014 edition of the *Kitāb al-Futyā* (in IHC 106), we explained the main substance of this book, although at that time, the greater part of its contents

27 Al-Salimi and Madelung, *Early Ibāḍī theology* 14–58.
28 Al-Salimi, Early Ibāḍī creed 194–209.

was still lost. Subsequently, we found most of the missing material and included it in the present edition. The text we have at hand now can give us a nearly complete and much more reliable picture of Islamic thought as it debates the question of *fatāwā* (legal opinions) and the premises upon which a *fatwā* is based while distinguishing between the functions of a *muftī* and a *qāḍī*. It deals with issues such as who is more entitled to issue a *fatwā* and the relationship between the *muftī* and a person requesting a *fatwā* on a particular matter, even if it is requested on a preliminary basis. The text is significant because it contains some *sharīʿa* principles described under the heading of *al-aṣl* (foundation, origin), which until recently researchers attributed to the eminent early jurist Muḥammad b. al-Ḥasan al-Shaybānī (d. 189/805) in his book *Kitāb al-Kharāj* (The Book of Taxation). However, even if these principles did not indeed originate with al-Fazārī, we should bear in mind that these two men were near contemporaries during the time when the discipline of *sharīʿa* principles was developing into a major part of Islamic jurisprudence.

Whatever the case might have been, the text in question here adds a new dimension to the origins of *uṣūl al-fiqh* (the roots of Islamic jurisprudence). In our present edition of the *Kitāb al-Futyā*, there are two additional sections included in particular. These are:

> *Bāb al-walāya ʿalā l-ṣaghāʾir wa-l-tawba min al-dhunūb* (Chapter on rulings for minor sins and repentance for sins)
>
> *Bāb mā khtulifa fīhi min al-fiqh wa-l-futyāʾ wa-l-ijtihād* (Chapter on points of disagreement in *fiqh*, *fatwā*s, and *ijtihād*)

The previously published text also included a chapter on *walāya* (friendship, attachment, allegiance, or guardianship) and enmity and the nature of *tawḥīd* (monotheism), which brought the topics under discussion to a conclusion. In the text, al-Fazārī refers to ʿAbd Allāh b. ʿAbd al-ʿAzīz al-Baṣrī as a leading Ibadi *faqīh* (scholar of jurisprudence), known to his contemporaries as Abū Saʿīd. Abū Saʿīd also knew one of the main authors of the *Mudawwana*, Abū Ghānim al-Khurasānī (d. end of the second/eighth century), who was one of his pupils in Basra. It would appear that Abū Saʿīd died before al-Fazārī.[29]

---

29 Van Ess, *Theologie und gesellschaft* ii, 208; Lewicki, Ibn Ghānim 120; Custers, *al-Ibāḍiyya* ii, 207; Francesca, Investigation 231–263.

4. *Kitāb al-Tawḥīd fī maʿrifat Allāh* (The Book of Monotheism on the Knowledge of God)

This text contains questions and answers on theology. Most of it was published in IHC 106, but the present edition includes previously unknown material, which forms the third section of the book and deals with al-Fazārī's approach to the question of the creation of the Quran.

Until recently, it was believed that Aḥmad b. Ḥanbal had started the debate and until that point had been an unfamiliar topic in theological debates.[30] However, this text contains excerpts of exchanges between the theologians and scholars of *uṣūl al-fiqh*, which reveal that there was a link between the argumentation of the two sides—the theologians and the *uṣūl al-fiqh* scholars—during the formative period of *uṣūl al-fiqh*.

In *Kitāb al Tawḥīd* al-Fazārī explains his view that God is One, that He has no body, no partner, and no component parts. Throughout eternity, He has not existed in one particular place, yet He is everywhere. He cannot be described as dynamic or static; He cannot be perceived through the senses; He is Invisible, and the believers will not see Him in the next world, which is what the Sunni traditionalists believe. Al-Fazārī discourses at length about God's *ṣifāt* (attributes) and *asmāʾ* (names) and explains the difference between *ṣifāt al-fiʿl* (attributes of action) and *ṣifāt al-dhāt* (attributes of essence) as they are understood by the Muʿtazilites. Importantly, this would indicate that the Muʿtazilite theory of Divine Attributes (including the distinction between attributes of essence and attributes of actions) predates the founders of the Muʿtazilite movement Wāṣil b. ʿAṭāʾ and ʿAmr b. ʿUbayd.

Al-Fazārī notes that essence and action have attributes in common, but their meanings are different. For example, when the attribute *ḥalīm* (forbearing) is applied in relation to essence it means "a knowledgeable being," whereas when it is applied to actions it means "not being hasty in meting out punishment"—but rather "pardoning and excusing" (i.e., pardoning and excusing being actions).

Some Divine Attributes may also be applied to human beings and other creatures; however, when they are applied to creation they have the meaning of existing, whereas when they are applied to God they only indicate a negation of their opposite—such as: "God is eternal and has no origin. Eternity is God, not part of God, and not other than God."

According to J. van Ess, al-Fazārī's style of reasoning was similar to that of the early Muʿtazilites, including the way they posited propositions. He also under-

30 Madelung, The origins 504–525.

stood how to present a hypothesis and respond to it. For example, he tries to establish that God is not perceived by our senses but through Divine Signs and contemplation. This notion was attributed to the Muʿtazilite Wāṣil b. ʿAṭāʾ. Van Ess also points out that the Ibadi position on *tawḥīd* (the Oneness of God) was clear from early times on. His source for this statement is the evidence that Jābir b. Zayd derived and developed his creedal opinions from ʿAbd Allāh b. ʿAbbās.[31]

5. *Kitāb al-ʿIbārāt al-ilāhiyya* (The Book of Divine Expressions)

This text contains theological questions and answers on *ʿilm al-kalām* that were exchanged between al-Fazārī and his pupils. The title of the book, *Kitāb al-ʿIbārāt al-ilāhiyya*, was assigned to this text by its editor by conjecture.

The first section begins by defining a question and its subcategories; however, Abū Hilāl al-ʿAskarī (d. 395/1005) mentioned that al-Jāḥiẓ says that Wāṣil b. ʿAṭāʾ was the first person to classify the different categories of statements.[32] The style of the text is similar to that of the *Kitāb al-Tawḥīd*, but its sections are clearer and provide more lucid distinctions. It is unique in the way that it deals with terms related to God and how it expresses the Divine Attributes and names of God.

The book begins with a discussion of the meanings of *ʿilm Allāh* (God's knowledge) and *qudrat Allāh* (God's omnipotence) before moving on to the words used to describe God's attributes, such as *ʿizza* (power), *ḥilm* (clemency), *ḥikma* (wisdom), and *mulk* (supreme authority, rule). It then contrasts concepts such as love and hatred, mercy and wrath, and *walāya* (sovereignty) and enmity, before considering the Divine Attributes that may be expressed in words, those that cannot possibly be expressed under any circumstances, and those that are not impossible to express. It also discusses the question of whether the Divine Attributes are *qadīma* (eternal) or *muḥdatha* (having an origin). Then it turns to knowledge of God, God's names, and God's omnipotence, with particular reference to those aspects of His omnipotence that can be defined in words and those of God's names that cannot be so defined. Next, it explains the reasoning behind the Divine Attributes and the justification for Divine guidance being extended to some but not all. It then examines issues that require explanations, for example, questions such as: Why does God command mankind to obey Him, and why did He create mankind? Or, why does evil exist, and what is the reason behind the creation of harmful creatures such as scorpions and snakes? Al-Fazārī adheres to the traditionalist position, which states that God

31 Van Ess, *Theologie und gesellschaft* i, 405–416.
32 Abū Hilāl al-ʿAskarī, *Kitāb al-Āwāʾil* 374.

has ordained and created everything in this world—both good and evil—and that He determined the meaning of those two qualities, largely in order to distance Himself from the possibility of evil being attributed to Him. He states that He created *īmān* (belief) and that *īmān* is not *kufr* (unbelief). He did not create them "directly"; in fact, His creation of *īmān* and *kufr* would mean that He ordained them and named them good and evil, respectively.

In this way, al-Fazārī distanced his position from that of the more extreme Jabriyya (the deniers of free will), who do not distinguish between the "direct creation" of the sun, the moon, and mankind and the "creation by ordaining and designation"—as in the case of God's "creation" of man's actions. In this way he endeavoured unequivocally to defend the principle of Divine Justice by limiting God's omnipotence on the grounds that the burden imposed upon a person is not beyond his capacity (which in any case is intellectually impossible), while at the same time capability does not precede action (a view which later became the confirmed position of the Ashʿarite school).[33]

6. *Kitāb mā yasaʿ jahluhu wa-mā lā yasaʿ jahluhu* (The Book about Matters on Which Ignorance Is Permissible and Matters on Which Ignorance Is Impermissible)

This is an epistle to al-Fazārī's followers in North Africa. The editor has chosen its title tentatively. The text discusses those aspects of a person's *īmān* (faith) and *iʿtiqād* (belief) that he is legitimately permitted to fail to observe and those that he must not fail to observe. It interprets the *masāʾil* (cases/questions) of this faith-related issue in a way that links knowledge with faith. This issue was discussed in exchanges between the Ibadis and Muʿtazilites on the question of *mā lā yasaʿ al-insān jahluhu* (what a person may not be ignorant of, or must not fail to observe) and was further developed in the discussions of Abū l-Hudhayl al-ʿAllāf, Ibrāhīm al-Naẓẓām, and al-Jāḥiẓ on the categories of necessary and acquired knowledge.

Subsequently, since the third/ninth century, Muslim theologians discussed how to define simple and complex ignorance, as a result of which it became a major theme in a Muslim student's theological training. The epistle highlighted four areas of controversy within the early Ibadi community, as well as al-Fazārī's community and al-Fazārī's disagreement with some of the Basran leaders:

(1) the permissibility of *wuqūf* (suspension of judgement) regarding individuals about whom there is testimony that they did something warranting dissociation (al-Fazārī argues for the suspension of judgement and against hasty judgements that divide the community);

---

33 Madelung, Early Ibāḍī theology 242–251.

(2) whether or not all sins lead to *kufr* or only those for which there is an established *ḥadd* (al-Fazārī holds to the latter opinion and argues that those who hold to the former are advocating a Ṣufī point of view);
(3) whether God's names are coeternal with Him or are created (al-Fazārī holds the latter); and
(4) whether someone who describes God in anthropomorphic terms is a polytheist (*mushrik*); al-Fazārī argues that he is, whereas most Ibadis do not accept the *tashrīk* of anyone who belongs to the *ahl al-qibla*.

7. *Kitāb fī l-Asmāʾ wa-l-aḥkām* (The Book on the Names/Categories and Regulations)

This text classifies people according to their faith and the rulings pertaining to interacting with them based upon *walāya* (association) and *barāʾa* (disassociation, excommunication). This title was also chosen conjecturally.

The subject of this text is one of the early theological issues on which Ibadi and Muʿtazilite theologians held a common position. The epistle's focus is on rulings that apply equally to both people and places with regard to matters such as faith and unbelief. It also considers the distinctions between obedience and disobedience, justice and injustice, and oppression, as well as the derivations of the terms related to those concepts.

There is a coherence between this text and the *K. al-Futyā*, with al-Fazārī refining the rules of *walāya* (association) and *barāʾa* (disassociation). In his opinion, every Muslim has an obligation under the *sharīʿa* not to disavow any other Muslim and not to afford support/loyalty to any unbeliever. After the overthrow of the caliph ʿUthmān b. ʿAffān, the Land of Islam became a *Dār tawḥīd wa-nifāq* (House of Monotheism and Hypocrisy), and there was no easy way of identifying the faith (*īmān*) of its inhabitants. Moreover, if the ruler was unjust and illegitimate, then *taqiyya* (precaution/dissimulation) was seen as permitted by the Quran (Q 3:28). It was also obligatory for Muslims to refrain from giving judgement on people when they did not know the state of their faith. At the same time, al-Fazārī expanded the classification on the concept of heretical innovation, which requires Muslims to disavow someone, so that the category now included corrupt belief and punishable deeds. On that basis, actions were themselves sufficient grounds for expulsion from the company of those whose faith was sound.

2 The Manuscripts

The two collections of manuscripts bound together were found in two different private libraries. The first library is al-Ḥajj Ibrāhīm Maṭiyāz (Matyaz) library in the Mzab valley in the town of Beni Isguen, in the province of Ghardaïa, Algeria. The second manuscript was found in a private collection belonging to the endowments of al-Bāsīn's mosque on Djerba Island, Tunisia. Photocopies of the manuscripts were available to us for the production of this edition.

1. The first manuscript is no. 39 in the library and contains 158 folia, 22 × 17 cm in size. Each page has 20–22 lines. The text is written in black ink with headings in red ink. All texts were undated and copied by a certain Saʿīd b. al-Ḥājj Sulaymān b. al-Ḥājj Aḥmad b. al-Ḥājj Ṣāliḥ al-Shammākhī. All of these copies appear to have been completed in the 14th/20th century. The manuscript contains the following texts:

1. *Kitāb al-Tawḥīd fī maʿrifat Allāh ʿazza wa-jalla* (The Book of Monotheism on the Knowledge of God) (fol. 1ª–22ᵇ);
2. *Kitāb al-Radd ʿalā ʿIsā b. ʿUmayr* (The Book of Refutation of ʿIsā b. ʿUmayr) (fol. 23ª–28ᵇ);
3. *Abwāb fī l-ʿaqīda wa-ʿilm al-kalām*; *bāb fī man rajaʿā ʿan ʿilmihi wa-fāraqa l-nabī* (Chapters on Creed and Theology; Chapter on Whoever Reneges on his Knowledge and Departs from the Prophet) (folio 28ᵇ–37ᵇ);
4. *Masāʾil fī l-ʿaqīda wa-ʿilm al-kalām* (Questions about Creeds and Theological Knowledge) (fol. 37ᵇ–49ᵇ). This text was identified as the last part of *Kitāb al-Tawḥīd fī maʿrifat Allāh ʿazza wa-jalla*;
5. *Kitāb al-Qadar* (The Book of Predetermination) (fol. 49ᵇ–69ᵇ);
6. *Kitāb al-Futyā* (The Book of Legal Opinions) (fol. 69ᵇ–83ᵇ);
7. *Jawāb al-Fazārī ilā Abī Qudāma wa-Abī Khālid* (The Response to Abū Qudāma and Abū Khālid) (fol. 83ᵇ–87ᵇ);
8. *Jawāb al-Fazārī li-masāʾil waqʿā l-ikhtilāf fīhā* (The Response of al-Fazārī concerning Questions on Which There was Disagreement) (fol. 87ᵇ–90ᵇ);
9. *Risālat Naṣḥ wa-biyān masāʾil ʿaqadiyya* (Epistle of Advice to People in Theological Questions) (fol. 91ª–103ᵇ);
10. *Bāb fī khtilāf al-nās fī l-istiṭāʿa* (Chapter on the Differing Opinions among People Concerning the Power to Act) (fol. 104ª–106ᵇ);
11. *Kitāb al-Rudūd* (The Book of Rebuttals) (fol. 106ᵇ–152ª);
12. *Masʾala fī l-ḥukm ʿalā l-mutaʾawwil fī l-tanzīl* (Question about Judging Those Interpreting the Revelation) (fol. 152ª–153ª). Unknown author, probably the Nukkari Ibadi theologian Sālim b. ʿUmar;

13. *Jawāb ʿan man tāʾawwalā fī Allāh wa-ākhṭāʾ* (Response to Those Interpreting God Erroneously) (fol. 153^{a-b}). Unknown author, probably the Nukkari Ibadi theologian Abū Sulaymān.

II. The second manuscript collection contains 173 folia, 14×20 cm in size. Each page has 23 lines. The text is written in black ink with headings in red ink. All texts were copied by Bā-ʿAzīz b. al-Ḥājj Ṣāliḥ al-ʿAbbāsī al-Mistāwī and completed on 1 Shaʿbān, 1135/7 May 1723. The manuscript contains the following texts:

1. *Bidūn ʿunwān* (Text without a Title) (fol. 1^{a}–98^{a}). The author is al-Ḥājj ʿAbd al-Raḥmān b. Sulaymān b. [?] b. Yakhlfan b. Muḥammad b. Yakhlfan b. ʿIsā b. Yakhlfan b. ʿAbd al-Salām b. Yiddir al-Zuwārī al-Walulun (or Willūlī);
2. *Kitāb al-Tawḥīd fī maʿrifat Allāh* (The Book of Monotheism on the Knowledge of God) (fol. 98^{a}–120^{b}), by ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī;
3. *Kitāb al-Rudūd* (The Book of Rebuttals) (fol. 121^{a}–167^{b}), by ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī;
4. *Kitāb al-Tawḥīd* (The Book of Monotheism) (fol. 168^{a}–173^{b}), by anonymous author, probably an Ibadi Nukkari theologian.

III. In IHC 106, we used a third manuscript in order to revise the following texts:

1. *Kitāb al-Futyā*, 152–198;
2. *Kitāb al-Tawḥīd fī maʿrifat Allāh*, 198–228;
3. Finally, there is a text, the *Kitāb al-Tawḥīd*, which we did not edit together with the previous texts in IHC 106. This text is from the second manuscript collection, which is no. 5 (fol. 78^{a}–104^{b}). The text was compared with the above text (II, 4).

The two newly found manuscript collections (I and II) were copied within the Ibadi Nukkari community. The first manuscript does not mention the place where it was prepared, but al-Shammākhī is a well-known Ibadi family that appears to have moved from western Libya in the mountain of Jabal Nafūsa to the town of Ājīm on the west side of Djerba Island.[34] The second manuscript collection belongs to the Bāsī Mosque, which is nearly six kilometres away from al-Māy Mosque, while the latter was considered the centre of the Nukkar community until the 13th/19th century.

The two previous manuscript collections used in IHC 106 are in a private collection in the Mzab. As for the two manuscripts used for this work, the first was

34 Custers, *al-Ibāḍiyya* ii, 388–419.

moved to the Mzab in the south of Algeria, and the second is still preserved in Djerba; both are from a private collection.

The copyists of the two manuscripts were Nukkari Ibadi scholars who were interested in ancient documents; they were not professional scribes. However, as was the case with their predecessors, al-Zāwārī and al-Sidirīnī, their texts were clearly legible. They copied them for their own personal use. One of the copyists was al-Shammākhī, while the identity of the other is unknown, although he was clearly meticulous about his writing.

Ṣāliḥ b. Sālim al-Sidirīnī's family was a branch of the Berber tribe of Banū Maʿqal who lived on the island of Djerba in the Banū Maʿqal quarter. There was a flourishing of Ibadi scholarship on Djerba during the ninth–eleventh/15th–17th centuries, and it is thanks to its scholars that the early Ibadi texts were rescued and recopied with commentaries. Subsequently, they had a wider impact on the Ibadi revival in other parts of North Africa.[35]

Most of the credit for preserving the works of ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī is due to Abū Zayd ʿAbd al-Raḥmān b. Sulaymān al-Zuwārī, who was born in the town of Zuwāra around 110 kilometres west of the city of Tripoli. He was from a distinguished *ʿazzāba* family and emigrated to study in Djerba, where he spent most of his life teaching. The first part of al-Maʿqalī and Ṣāliḥ al-Sidirīnī's copies of al-Fazārī's theological texts were found written in al-Zāwārī's hand. Subsequently, the educated men on the island recopied those manuscripts.

Abū Zayd ʿAbd al-Raḥmān b. Sulaymān al-Zāwārī systematically collected and carefully copied these early writings and the remaining early manuscripts that he found on the island. He was aware of their rarity and importance, although he found some of them in a seriously damaged condition. He added a number of notes in the margins of the manuscripts concerning his thoughts on the corrupted original material, as well as some explanatory comments taken from relevant sources. In our edited texts, we have relied heavily on these marginal notes and have included most of them in our commentary. We have also corrected some spelling errors in the manuscripts.

Consequently, in addition to their value as a source of information about the scholarship of early Islam, they are also extremely important in that they provide details about the copies themselves as well as their chronological order, the depth of their erudition, and the way in which old manuscripts have been preserved in the Maghribi Ibadi community until the present day.

35 ʿAbd al-Raḥīm, *al-Maghāriba*; Custers, Ibāḍī publishing activities 109–163; Love, The Sālim b. Yaʿqūb 257–280; Love, Ibāḍīs 225–241.

Bibliography

ʿAbd al-Raḥīm, ʿAbd al-Raḥīm ʿAbd al-Raḥmān, *al-Maghāriba fī Miṣr fī l-ʿaṣr al-ʿUthmānī (1517–1798): Dirāsa fī taʾthīr al-Jāliya al-Maghribiyya min khilāl wathāʾiq al-maḥākim al-sharʿiyya al-Miṣriyya*, Tunis 1982.

Abū Hilāl al-ʿAskarī, *Kitāb al-Āwāʾil*, ed. Muḥammad al-Sayyid al-Wākil, Tanta 1998.

Amara, A., La structuration des ibadites-wahbites au Maghreb (XIe–XVe siècle), in *AI* 42 (2008), 259–274.

ʿĀmir, W. [al-Ṭāhir], R. Fī bayān kull firqa li-Abī ʿAmr ʿUthmān b. Khalīfa al-Sūfī al-Mārighnī, in *Majallat Jāmiʿat al-Zaytūna* 31 (1994), 289–329.

ʿAraʿār, M., al-Ẓāhira al-ʿumrāniyya bi-bilād al-sāḥil wa-ḥarakat Abī Yazīd, in M. Ḥasan (ed.), *al-Muzāq al-qadīm wa-bilād al-sāḥil: al-Tamdīn wa-l-taʿmīr*, Tunis 2005, 22–32.

al-ʿArabī, I., Thawrat Abī Yazīd Makhlad b. Kaydād fī riwāyat Abī Zakariyā, in *al-Thaqāfa* 7.39 (1397/1977), 25–36.

Cherbonneau, M., Documents historiques sur l'hérétique Abou-Yezid-Mokhalled-Ibn-Kidad de Tademket, traduits de la chronique d'Ibn-Hammad, in *Revue Africaine* 13.78 (1869), 425–453.

Cherbonneau, M., Documents inédits sur l'hérétique Abou-Yezid Mokhalled Ibn Kaidad de Tademket, traduits de la chronique d'Ibn Hammad, in *Journal Asiatique* 4.20 (1852), 470–510.

Cherifi, B., La ḥalqa des ʿazzāba: Un nouveau regard sur l'histoire d'une institution religieuse ibāḍite, in *Bulletin of the Royal Institute for Inter-Faith Studies* 7.1 (2005), 39–68.

Crone, P., A statement by the Najdiyya Kharijites on the dispensability of the imamate, in *Studia Islamica* 5.88 (1998), 55–76.

Crone, P. and F. Zimmermann, *The epistle of Sālim b. Dhakwān*, Oxford 2001.

Cuperly, P., *Introduction à l'étude de l'Ibāḍisme et sa theologie*, Algiers [1984]; reprint Paris 2018.

Custers, M.H., Ibāḍī publishing activities in Cairo, c. 1880–1960s, in F. Bauden (ed.), *Ultra mare: Mélanges de langue arabe et d'islamologie offerts à Aubert Martin* [Association pour la Promotion de l'Histoire et de l'Archéologie Orientales (APHAO), Mémoires 3], Louvain, Paris and Dudley, MA 2004, 109–163.

Custers, M.H., *al-Ibāḍiyya: A bibliography*. II. *Ibāḍīs of the Maghrib (incl. Egypt)*, [Maastricht 2006]; reprint Hildesheim 2016.

al-Darjīnī, Abū l-ʿAbbās Aḥmad b. Saʿīd, *Ṭabaqāt al-Mashāʾikh bi-l-Maghrib*, ed. Ṭalāy Ibrāhīm, Constantine 1979.

al-Dīnawarī, Abū Muḥammad Abd ʿAllāh b. Muslim b. Qutayba, *Taʾwīl mukhtalif al-ḥadīth*, ed. Salīm b. ʿĪd al-Hilālī, Riyadh 2009.

El-Ğatafani, Dirar b. Amr, *Kitabu't-Tahriş*, eds. H. Hansu and M. Keskin, Istanbul 2014.

Ennami, A.K., A description of new Ibāḍī manuscripts from North Africa, in *Journal of Semitic Studies* 15 (1970), 63–87.

Francesca, E., Investigating early Ibāḍī jurisprudence: Sources and case law, in *JSAI* 30 (2005), 231–263.

Francesca, E., *Teoria e pratica del commercio nell'Islam medievale: I contratti di vendita e di commenda nel'diritto Ibāḍita*, Rome 2002.

Francesca, E., The formation and early development in the Ibāḍī madhhab, in *JSAI* 28 (2003), 260–277.

Grossmann, C., *Aperçu sur l'histoire religieuse des ibāḍites du M'zab en Algérie* (*La Sīrat al-Ḥalqa d'Abū ʿAbdl. Muḥ. ben Bakr al-Nafûsî dans la version d'al-Barrādī*), Paris 1976.

Halm, H., Der Mann auf dem Esel: Der Aufstand des Abū Yazīd gegen die Fāṭimiden nach einem Augenzeugenbericht, in *Die Welt des Orients* 15 (1984), 144–204.

Kāshif, Sayyida Ismāʾīl (ed.), *al-Siyar wa-l-jawābāt li-ʿulamāʾ wa-aʾimmat ʿUmān*, 2 vols., Muscat 1406/1986.

Khleifat, A.M., Ibāḍī political and administrative organizations in the stage of secrecy with special reference to North Africa, in *Maghreb Review* 11.2–4 (1986), 79–85.

Le Tourneau, R., La révolte d'Abū Yazīd au x^me siècle, in *Les cahiers de Tunisie* 1 (1953), 103–125.

Lewicki, T., Banū Īfran, in *EI*², iii, 1039–1044.

Lewicki, T., Ḥalqa, in *EI*², iii, 95–99.

Lewicki, T., Ibn Ghānim, in *EI*², i, 120.

Lewicki, T., Les origines et l'islamisation de la ville de Tādmakka d'après les sources arabes, in *Revue Française d'Histoire d'Outre-Mer* 66.242–243 (1979), 163–168.

Lewicki, T., Nukkār, in *EI*², viii, 112–114.

Love, P.M. Jr., *Ibadi Muslims of North Africa: Manuscripts, mobilization, and the making of a written* tradition, Cambridge 2018.

Love, P.M. Jr., Ibāḍīs on (and in) the margins: Manuscript notes from the Buffalo Agency in early modern Cairo, in *Journal of Islamic Manuscripts* 9.2–3 (2018), 225–241.

Love, P.M. Jr., The Sālim Bin Yaʿqūb Ibāḍī manuscript library in Jerba, Tunisia: A preliminary survey and inventory, in *Journal of Islamic Manuscripts* 8 (2017), 257–280.

Madelung, W., ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī's rebuttal of the teaching of Ibn ʿUmayr, in L. Mühlethaler, S. Schmidtke and G. Schwarb (eds.), *Theological rationalism in medieval Islam: New texts and perspectives*, Leuven 2018, 9–21.

Madelung, W., Aqwāl Qatāda and the Shuʿaybiyya and Nukkār, in B. Michalak-Pikulska and R. Eisener (eds.), *Ibāḍī jurisprudence: Origins, developments, and cases*, Hildesheim et al. 2015, 25–29.

Madelung, W., Early Ibāḍī theology, in S. Schmidtke (ed.), *The Oxford handbook of Islamic theology*, Oxford 2016, 242–251.

Madelung, W., ʿIsa ibn ʿUmayr's Ibadi theology and Donatist Christian thought, in

R. Hansberger, M. Afifi al-Haytham and C. Burnett (eds.), *Medieval Arabic thought: Essays in honour of Fritz Zimmermann*, London 2012, 99–104.
Madelung, W. (ed.), *Streitschrift des Zaiditenimams Aḥmad an-Nāṣir* [*li-Dīn Allāh*] *wider die ibaditische Prädestinationslehre*, Wiesbaden 1985.
Madelung, W., The origins of the controversy concerning the creation of the Koran, in J.M. Barral (ed.), *Orientalia Hispanica: Sive studia F.M. Pareja octogenario dicata*, i, Leiden 1974, 504–525.
al-Maqrīzī, Abū l-ʿAbbās Aḥmad b. ʿAlī b. ʿAbd al-Qādir, *al-Mawāʿiẓ wa-l-iʿtibār bi-dhikr al-khiṭaṭ wa-l-āthār*, Cairo 1968.
Marquet, Y., Ishāra ilā Ṣāḥib al-Ḥimār fī rasāʾil Ikhwān al-Ṣafā, in *Aʿmāl al-multaqā ḥawla tārīkh jazīrat Jarba/Actes du colloque sur l'histoire de Jerba* (1986), 39–40.
Motylinski, A. de C., *Notes historiques sur le Mzab: Guerara depuis sa fondation*, Algiers 1885.
Muranyi, M., *The first compendium of Ibadi law: The Mudawwana by Abu Ghanim Bishr b. Ghanim al-Khurasani*, Hildesheim 2018.
Prevost, V., Genèse et développement de la Ḥalqa chez les ibāḍites maghrébins, in *Acta Orientalia Belgica* 19 (2006), 109–124.
Rebstock, U., *Die Ibāḍiten im Maġrib* (*2./8.–4./10. Jh.*)*: Die Geschichte einer Berberbewegung im Gewand des Islam*, Berlin 1983.
Rivals, L., Abou Yazid, "l'homme à l'âne," in *Encyclopédie Mensuelle de l'Outre-Mer* 77 (1957), 13.
Rubinacci, R., Un antico documento di vita cenobitica musulmana: La regola della *ḥalqa* dello *shaykh* Abū ʿAbdl. Muḥ. b. Bakr, in *Annali dell'Istituto Universitario Orientale di Napoli* 10 (1960), 37–78.
al-Salimi, A., Early Ibāḍī creed in the 2nd/8th century: A study of Wāʾil b. Ayyūb's 'nasab al islam' (The lineage of Islam), in *MW* 105.2 (2015), 194–208.
al-Salimi, A. and W. Madelung (eds.), *Early Ibāḍī theology: Six kalām texts by ʿAbd Allāh b. Yazīd al-Fazārī* (Islamic History and Civilization 106), Leiden 2014.
al-Salimi, A. and W. Madelung (eds.), *Ibāḍī texts from the 2nd/8th century* (Islamic History and Civilization 133), Leiden 2018.
Schwartz, W., *Die Anfänge der Ibaditen in Nordafrika: Der Beitrag einer islamischen Minderheit zur Ausbreitung des Islams* (Studien zum Minderheitenproblem im Islam 8), Wiesbaden 1983.
Stern, S.M., Abū Yazīd Makhlad b. Kaydād al-Nukkārī, in *EI*², i, 163–164.
al-Ṭaḥāwī, Abū Jaʿfar Aḥmad b. Muḥammad, *Sharḥ mushkil al-ḥadīth*, ed. Shuʿyb al-Ārnāwt, 16 vols., Beirut 1994.
van Ess, J., *Theologie und Gesellschaft im 2. und 3. Jahrhundert der Hidschra*, Berlin 1991–1997, volumes 1–2.
van Ess, J., *Der Eine und das Andere: Beobachtungen an islamischen häresiographischen Texten*, Berlin, 2011, volume 1.

Walker, P.E., Fatimid conflict with the Ibāḍīs and the Ibāḍī version of the imamate, in North Africa and in the East, in C. Aillet (ed.), *L'ibadisme dans les sociétés de l'Islam médiéval: Modèles et interactions*, Berlin and Boston 2018, 303–314.
Wilkinson, J.C., *Ibāḍism: Origins and early development in Oman*, Oxford 2010.

Arabic Texts

بسم الله الرحمن الرحيم

[و]صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه

كتاب ابتداء الردود من قول الشيخ الفقيه أبي محمد عبدالله بن يزيد الفزاري غفر الله له ولجميع المسلمين

5 [كتاب الردود]

الحمد لله الحميد المبتدئ المعيد العزيز المجيد، ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۖ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾[a]، أمّا بعد، فإن الله جلّ ثناؤه وتقدّست أسماؤه، اختار الإسلام ديناً لمن كلّفه من خلقه، واستعبد به المختبرين بطاعته، وجعل لمن دخل فيه ثوابه، ولمن خرج منه عقابه، وأقام حجته وبيّن مخارجه وأوضح مناهجه، وأرسل بذلك رسله وأنزل كتبه إلى أن ختم بهم محمداً عبده ومرسله صلوات الله عليه وعليهم أجمعين 10 ورحمة الله وبركاته، فأرسله صلى الله عليه وسلم داعياً إلى الله ودالاّ عليه وآمراً به ومجاهداً لمن خالفه وصدّ عنه، بعد خمولٍ من العلم وانقطاع من آثار الأنبياء قبله، وأهل الأرض يومئذ أهل جهل وكفر بالله وجحود بربوبيته على أصناف من الكفر وضروب من الشرك، فقام فيهم صلى الله عليه وسلم مبلغاً عن الله ورسالاته مجاهداً في الله حقّ جهاده، حتى أظهر الله به الإسلام وأقام به منار الهدى، وحطّ به علم الكفر، وهدم به الضلالة وهشّم به النفاق، وأعزّ به من الذّلة، وكثّر به القلة، وألّف به بين قلوب 15 مختلفة وأهواء مشتبهة، ورفع به المضعفين، ووضع به المتكبرين، وعزّ به المؤمنين وسوى بينهم في الدّين، وأنزل عليه كتاباً عزيزاً ﴿لَّا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ۖ تَنزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾[b]، جعله الله منار دينه وسراج توحيد، وفضلّه تفضيلاً، وأناره تنزيلاً أجلاه، فلا يضعف ولا يكلّ عنه سمع حاضر، فأسرج به منارة الحق، وأدرس به رسم الباطل، وأدحض به الإفك، وأجمع به العلم بما خلا من الأمور في الأولين، وما يكون [من] الأمور في الآخرين، وبيان ما قامت به السموات والأرض

7 فإن: وإن، ج م. 15 المضعفين: المضعين، ج م. 18 فأسرج به منارة: فأسر مناة، ج م. 19 الأمور: والأمور، ج.

[a] الشورى 42: 11. [b] فُصلت 41: 42.

وبعث به جميع المرسلين، وجعل فيه تفصيل كلّ شيء، وبيان ما اختلف [فيه] المبتدعون، وجعله نوراً يمحو به الظلمة، ويهدي من الضلالة، فقال ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُم بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا﴾[a] وقال ﴿يَهْدِي بِهِ ٱللَّهُ مَنِ ٱتَّبَعَ رِضْوَانَهُۥ سُبُلَ ٱلسَّلَٰمِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ بِإِذْنِهِۦ وَيَهْدِيهِمْ إِلَىٰ صِرَٰطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾[b] وقال ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُم مِّنَ الْأَنبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ. حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ﴾[c] وقال ﴿يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ قَدْ جَآءَتْكُم مَّوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَآءٌ لِّمَا فِى ٱلصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾[d] وقال ﴿هَٰذَا بَلَاغٌ لِّلنَّاسِ وَلِيُنذَرُوا بِهِ﴾[e] وقال عزّ من قائل ﴿إِنَّ هَٰذَا ٱلْقُرْءَانَ يَهْدِى لِلَّتِى هِىَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ﴾[f] وقال تبارك اسمه ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ ٱلْقُرْءَانَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَآ﴾[g] وقال عزّ من قائل ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ﴾[h] الآية، وقال ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾[i] فمن استرشد القرآن أرشده ومن أمّه أنقذه، ومن اكتفى به بلّغه، ومن استغنى به كفاه، ومن اعتصم به هداه، فلمّا أنزل الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم كتابه وبيّن فيه حلاله وحرامه وأخباره وأمثاله، ووعده ووعيده، وأمره ونهيه وآدابه ومواعظه، ولم يدع شيئاً ممّا فيه الشفاء والبيان والنجاة من الهلاك إلاّ بيّنه وأوضحه وشرحه، فقال تبارك وتعالى ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾[j]، فلبث رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو النّاس إلى العمل بما أمرهم الله به، والترك لما نهاهم عنه، ويحذّرهم المعاصي أن يرتكبوها، فيهلكوا كما هلك الذين من قبلهم حين تفرّقوا واختلفوا، وحذّرهم الفتنة والبدعة، ووصاهم على الاجتماع على الكتاب والسنة، وحذّرهم بما حذّرهم الله تبارك وتعالى في قوله ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِن بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ۚ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾[k]، وبيّن لهم شرائع الإسلام والسيرة بالعدل والأحكام، ثم قبض الله رسوله صلى الله عليه وسلم إلى رحمته وكرامته عند كمال دينه وإختام وحيه وتمام موعده، ثم ختم به عدة المرسلين، وقطع به عذر من عصاه من العالمين، فمضى صلى الله عليه وسلم حميداً، وخلّف في أمته كتاب الله وسنته، وضمن لمن تمسّك بهما وعمل بما فيهما الخروج من كل فتنة، والمصير إلى الجنة، ومن خالفهما ولم يعمل بما فيهما بالجهد والذل في الدنيا، والمصير إلى عذاب الله غداً يوم القيامة إلاّ أن يتوب، فإن الله يقبل التوبة من عباده ويعفو عن السيئات.

1 اختلف: اختلفت، ج م. 9 أرشده: وأرشده، م.

[a] النساء 4: 174. [b] المائدة 5: 16. [c] القمر 54: 5–6. [d] يونس 10: 57. [e] إبراهيم 14: 52. [f] الإسراء 17: 9. [g] محمد 47: 24. [h] العنكبوت 29: 51. [i] المرسلات 77: 50. [j] المائدة 5: 3. [k] آل عمران 3: 105.

فمكث النّاس بعد نبيّهم صلى الله عليه وسلم زماناً يعملون بالحق ويسيرون بالعدل، وينكرون الظلم، ويحذرون البدع، ويحكمون بالكتاب والسنة، ثم نزغ بينهم الشيطان واختلفوا وتفرّقوا وابتدعوا، وركنوا إلى الدنيا وآثروها إلاّ قليلاً ممّن اعتصم بالله وعصمه الله، وسأصف إن شاء الله من أين أُتوا وكيف كان سبب فرقتهم واختلافهم وبدعتهم، وأين الحق وكيف النجاة من فتنتهم من كتاب الله وسنة 5 نبيه عليه السلام إن شاء الله، ولا حول ولا قوة إلاّ بالله العليّ العظيم، فعليكم يا عباد الله بتقوى الله العظيم والتفهم لكتاب الله والتدبر لما فيه من محكمه ومتشابهه، والإرشاد لمن التبس عليه منكم، والبيان لعامتكم وخاصتكم، فإنّ الله جلّ ثناؤه وتقدّست أسماؤه، قال ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾[a] وقال عزّ من قائل ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِن بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُوا 10 فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾[b]. واعلموا رحمكم الله أنّ فيه أعظم [علاج] لما ابتدعت الأمة فيه من تشتيت كلمتهم، واختلاف أمورهم، وجور أكثرهم عن سبيل ربهم وسنة نبيّهم صلى الله عليه وسلم باتباع المبتدعين في دينهم، حتى صاروا فرقاً لا تحصى، يكفّر بعضهم بعضاً ويستحلون دماءهم وأموالهم، [مما] دعاني إلى إيضاح بدعتهم، ورد أقاويلهم وما تفردوا به من مذاهبهم بكتاب الله تعالى، الذي احتجّ به على المخلوقين، وأدحض به حجج المبطلين وسنّة رسوله صلى الله عليه وسلم، 15 التي اجتمع عليها المرسلون، وباعتماد الأمة واتفاقهم، وكل قول حسن وافق الكتاب والسنّة، فإن الله جلّ ثناؤه قال ﴿فَبَشِّرْ عِبَادِي. الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَٰئِكَ هُمْ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾[c]. إن من كان قبلكم من الأمم إنّما ابتدعوا في الدين وجاروا عن السبيل باتباع الهوى وإيثار الدنيا، وتقليد الجهّل المنتسبين إلى العلماء، الذين نبذوا الكتاب وكتموا الحق، ووضعوا أديانهم بأهوائهم، واستخرجوا بدعاً برأيهم ليكونوا قادة مسودين ورؤوساً متبوعين، وقد نبّأكم 20 الله من أخبارهم وقصّ عليكم شأنهم.

وقال عزّ من قائل ﴿ٱتَّخَذُوٓاْ أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَٰنَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللَّهِ﴾[d] وذلك أنّهم كانوا يطيعونهم إلى معاصي الله ويقبلون منهم ما أفتوه في دين الله رغبة عن كتاب الله، فاتخذت أمتنا أحباراً ورهباناً،

10 لما ابتدعت: ما اتبع، ج م. 12 باتباع: اتباع، ج. 19 بأهوائهم: بهوائهم، م. 20 أخبارهم: أخباركم، ج م. 22 عن: من، ج م.

[a] آل عمران 3: 187. [b] البقرة 2: 159. [c] الزمر 39: 17–18. [d] التوبة 9: 31.

كما اتخذ من قبلهم، فقلدوهم أديانهم، ودانوا بأقاويلهم مع تناقض رواياتهم، واختلاف أحاديثهم، وتكذيب بعضهم بعضاً، ونبذوا كتاب ربهم وراء ظهورهم، وهو الإمام الذي هدى به الله رسوله عليه السلام وهدى به المسلمين، فإنّ الله تبارك وتعالى قال ﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَابُ مُوسَى إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِسَانًا عَرَبِيًّا﴾[a]، فذلك الكتاب وهو التوراة إمام، والقرآن العزيز إمام، فتركوا إمامهم وقلدوا الرجال أديانهم، وجعلوا الأحبار والرهبان أربابهم، فسوّلوا لأهل كل بدعة بدعتهم بما 5 حدثوهم به من تناقض رواياتهم، وما افتعلوا من الأحاديث الكاذبة في ملتهم.

وقد روى أهل الحق أنّ النبي عليه السلام قال: «سُئلت اليهود فكذبوا على موسى، وسُئلت النصارى فكذبوا على عيسى عليهما السلام، وسيُكذب عليّ من بعدي، فما بلغكم عني فاعرضوه على كتاب الله، فما وافق كتاب الله فهو مني، وما خالفه فليس مني»، وقال صلى الله عليه وسلم: «من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار» ونحو ذلك من الأحاديث، في كل ذلك يجرد أمته [من] الكذّابين، 10 ويخبر أنّه سيكذب عليه من بعد ما كان معه صلى الله عليه وسلم من المنافقين الذين حذره الله إياهم، وهم ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾[b]. وعضوا عليه الأنامل من الغيظ ﴿وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَمَا هُم مِّنكُمْ﴾[c]، ﴿يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ﴾[d]، ونحو ذلك مما قصّ الله من أخبارهم.

15 هذا ورسول الله صلى الله عليه وسلم حيّ، والوحي ينزل عليه، ويخبره بفعلهم ومع ذلك يكذبون ويكيدون، فكيف حين قبض نبيه عليه السلام، وانقطع الوحي، وتمكنوا من الدنيا والدين وظهر كلامهم وجازت أحكامهم؟ وروى أهل الحق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنّه قال: «ما أخاف على أمتي مؤمناً ولا كافراً، فأمّا المؤمن فيمنعه من الكذب إيمانه، وأمّا الكافر فيمنعه كفره، ولكني أخاف عليهم منافقاً وفاجراً بين اللسان، يقولون بما [لا] يعرفون ويعملون بما ينكرون، ولا تقوم الساعة 20 حتى يسود كل حي بنفاقه، وحتى يؤم أمتي من لا يزن عند الله قشرة شعير ولا جناح بعوضة، ومن إذا صعد المنبر قال بالحكمة وإذا نزل سلب الحكمة»، وقال صلى الله عليه وسلم: «يأتي على النّاس زمان يكون فيه المؤمن أذل من الأمة، ويكون المستمسك بدينه كالقابض على الجمرة، ولا يحور فيه المؤمن إلاّ كما يحور رأس الحمار الميت» وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يلي أمتي من إذا أطاعوه

4 +: مبينا، ج م. 20 يأم: يؤم، ج م. 22 يحور: يجوز، ج م؛ مسند أحمد بن حنبل، ر. 17140

[a] الأحقاف 46: 12. [b] التوبة 9: 107. [c] التوبة 9: 56. [d] التوبة 9: 74.

أكفرهم وإذا عصوه قتلهم، وإذا سألوه حرمهم، وإذا بكوا لم يرحمهم، وإن سكتوا نكّل بهم، وإن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً فطوبى للغرباء»، فهذا ونحوه ممّا حذّر رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته من بعده، وذلك ممّا يكون من الكذب عليه والأحداث المتناقضة المخالفة للكتّاب والسنّة، وما قبض خلقٌ إلا خلف من بعده خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيّاً.

5 وقال عزّ من قائل ﴿فَخَلَفَ مِن بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَٰذَا الْأَدْنَىٰ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا﴾[a]. ولكل أمة بعد نبيها خلف سامريٌّ يضلها وبولس يغويها كسامري اليهود وبولس النصارى لعنهم الله، وقد بيّن الله لكم من هو ودلّكم عليه وحذّركم إياه، وهو شبيه الأحبار والرهبان الذين أخبركم الله عنهم في كتابه أنّهم اتخذوا أرباباً من دونه، وهو كل عالم ترونه مع أهل الدنيا والظلم والجور، وكل من ترونه يحب أن ينادى ويعظّم ويجاهل الناس بعلمه، ويكتم الحق والبيان، ويرضى

10 [ما قيل] في الأحداث المتناقضة والمخالفة لكتّاب الله تعالى من الروايات، فاحذروا ذلك أشدّ الحذر، فإنّه شبيه السامري والبولس.

وفقنا الله وإياكم لما يرضاه ويحبه برحمته وصلى الله على سيدنا محمد نبيه.

فصل من أشد فصول الكتّاب وهو الكلام في تثبيت اختلاف الأمة.

قال الشيخ أبو محمد: إن أول ما وقع الاختلاف بين أمتنا، وكان سبب اختلافها وهلاكها وتواتر الفتن

15 عليها ما كان في أمر عثمان وقتله، وقتال الزبير وطلحة وعائشة، ونقضهم لبيعة علي وهو إمامهم يومئذ، وبغي معاوية وأهل الشام عليه، وهم قبل ذلك إخوان أولياء، فاختلف الناس في أمرهم، فقال قائل: هم في فعلهم مسلمون جميعاً.

وقال قائل: ليس يضرهم ما صنعوا، ألاّ إن الله اطلع على أهل بدر منهم، فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم على ما كان فيكم.

1 عصوه: عاصوه، م. ‖ نكل بهم: كلهم، ج م. 4 خلق: شيء، ج م. 6 وبولس: ويولش، ج م. ‖ وبولس: ويولش، ج م. 8 أخبركم: أخبرهم، ج م. ‖ أرباباً: أرباً، ج م. 9 يناد: ينادى، ج م. 11 البولس: البوالش، ج م.

[a] الأعراف 7: 169.

وقال قائل: قد ركبوا ما نهوا عنه، فالله يفعل فيهم ما يشاء من رحمة أو عذاب.

وقال قائل: ما يحلّ الاستغفار لمن قتل مؤمناً متعمداً، وقد علمنا أنّهم تعمدوا قتل بعضهم بعضاً.

وقال قائل: لا يجوز أن يكونوا جميعاً فيما ركب بعضهم من بعض محسنين، وقد يجوز أن يكون بعضهم محسناً مؤدياً لما فرض الله والباقون مسيئين وخطاياهم كبائر، وقد وعد الله عليها النار إذ قاتلوا من لم يحل لهم قتاله وقتلوه بغير حق، فهم من أهل النار، إلا أن يكونوا قد تابوا، فإنّ الله يقبل التوبة من عباده ويعفو عن السيئات.

وقال قائل: لا يسع جهل ما عملوا.

وقال قائل: قد وسّع الله جهله، ومنهم من أكفرهم جميعاً، ومنهم من تولاهم جميعاً، ومنهم من أكفر بعضهم وتولى بعضاً، ومنهم من وقف فيهم، ومنهم من حرّم الكلام فيهم، فكان هذا ما اختلفت فيه أهل الصلوات.

قال عبدالله بن يزيد الفزاري: ثم تفرعوا إلى من سموه بالفقيه ونسبوه إلى العلم، وابتلوا به كما ابتلوا أصحاب موسى وعيسى بالسامري وبولس [و] بالأحبار والرهبان الذين اتخذوهم أرباباً من دون الله.

القول في عثمان بن عفان: قال عبدالله: فجاءت طائفة إلى الفقيه عندهم الراوي للحديث فقالوا له: ما تقول في عثمان بن عفان وقتله؟ فقال: الكف أولى.

روينا أن عثمان بن عفان يجيء يوم القيامة أميراً على القاتل والخاذل فيجعل حكمهم إليه، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يهجم عليّ الآن رجل مفتّر وهو من أهل الجنة، فهجم عليه عثمان بن عفان»، وإن كعب بن عجرة قال: كنت جالساً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الفتنة، فمر بنا رجل مقنع بردائه، فقال: هذا يومئذ ومن اتبعه على الحق فاتبعته، فإذا هو عثمان، في نحو هذه الأحاديث.

قال عبد الله: فصدّقت بهذه الرواية طائفة وتأولوا قول الله تعالى ﴿وَمَن قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لِوَلِيِّهِ سُلْطَانًا﴾[a]، ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾[b]، ونحو ذلك من التأويل، ثم شهدوا لعثمان بن عفان

2 مؤمناً: مؤمن، ج. 4 مسيئون: مسيئين، ج م. ‖ وخطاياهم: وخطايهم، ج م. ‖ إذ: إذا، م. 7 يسع: يسمع، م. 11 بالفقيه: بالفقه، ج م. 12 بولس: بولش، ج م. 17 عجرة: أبيّ، ج م. ‖ يذكر: أذكر، ج م. 18 فمر بنا: فقربها من، ج م.

[a] الإسراء 42: 33. [b] النساء 4: 93.

بولاية الله وجنته، وشهدوا على من قتله بعداوة الله ولعنته والمصير إلى النار، وأنّهم بالله من الكافرين، وكذلك شهدوا على من [لم] يشهد بمثل شهادتهم ودانوا بذلك. وهم أهل الشام والسفيانية وأتباع الملوك.

الرد على هؤلاء.

قال عبد الله: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها، فقالوا: ما تقول في عثمان بن عفان، فإن قوماً قد استحلوا ما صنع به وقد نقموا لهم من الدماء والأموال وأكفروا المسلمين.

5 فقال: احذروهم فإنّهم أهل البدع واكتبوا ما أملي عليكم، روينا: أنّه أول من حمى المرعى وولى بالهوى وجعل المال دولة [بين الأغنياء]، وأوى طريد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الحكم بن [أبي] العاص، وخلّى سبيل عبيد الله بن عمر فلم يقتله بالهرمزان [وهو] اسم الرجل الذي قتله عبيدالله بن عمر وهو مسلم، ونفى أبا ذر الغفاري رحمه الله إلى الربذة، وضرب عمار بن ياسر حتى فتقه، وضرب عبدالله بن مسعود فمات من ضربه، وأولى الوليد بن عقبة وكان يصلي بالناس سكرانَ من 10 الخمر، ثم يقبل عليهم في الصلاة قبل التسليم، فيقول: أرضيتم أم أزيدكم؟ وكتب إلى عامل مصر أن يقتل الذين كانوا معه وقوفاً. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من خالف عني فاقتلوه»، فقبل ذلك أهل الحق وتأولوا عليه ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾[a] ونحو ذلك من التأويل، فبرئوا من عثمان وأكفروه، وشهدوا على من لم يشهد بمثل شهادتهم بالكفر والشرك، وأنهم جميعاً من أهل النار وهم الخوارج وغيرهم من الشيعة. ومن الناس [من] وقف في أمره، وذلك مما 15 روى لهم المحدّثون من ذلك القول في الزبير وطلحة.

4 نقموا: نقم، ج م. 5 أنه: أن، ج م. ‖ المرعى: المربع، ج م. 6 دولة: +، قوله: دولة الدولة ما يتناوله الأغنياء وتدور بينهم بين الأغنياء، ج م. ‖ وأوى: وأولى، ج م. 7 العاص: العاصي، م. ‖ عبيد الله: عبدالله، ج. ‖ بالهرمزان: باله زان، ج م. ‖ الرجل: رجل، ج م. ‖ قتله: قتل، ج م. ‖ عبيدالله: عبدالله، ج. 9 سكراناً: سكرانَ، ج م. 11 وقوف: وقوفا، ج م.

[a] المائدة 5: 44.

[في طلحة والزبير]

قال عبدالله: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها، فقالوا: ما تقول في الزبير وطلحة، فإن قوماً يبرأون منهما لما كان من حدثهما؟ فقال: أولئك أهل بدع فاحذروهم واكتبوا ما أحدّثكم به، روينا أن الزبير وطلحة كانا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم [على] حراء، فقال: اثبت حراء فما عليك إلاّ نبي أو صديق أو شهيد، وقال النبي صلى الله عليه وسلم: «طلحة في الجنة والزبير في الجنة»، وقال: «لكل نبي حواريّ وحواريّ أمتي الزبير وطلحة» ونحو ذلك من الأحاديث، فقبل ذلك قوم ودانوا به وهم الحشوية وأتباع الهوى، والحشوية هم العوام من أصحاب الحديث.

ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها فقالوا: ما تقول في الزبير وطلحة، فإن قوماً تولوهما وقتلوا أهل القبلة لهما؟ فقال: احذروا أولئك فإنهم أهل البدع، واكتبوا ما أحدّثكم، روينا أن النبي عليه السلام أمر بقتال النّاكثين، وهم الذين نكثوا وخرجوا عن إمامهم وفارقوا الجماعة، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من فارق الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه»، وقال: «من خرج على أمتي وهم جميعاً ليفرق بينهم فاقتلوه كائناً من كان، لا يغفر لمن نكث الصفقة، قيل: وما نكث الصفقة يا رسول الله؟ قال: الإمام تعطيه صفقتك ثم تخرج عليه بسيفك»، وقد قيل للزبير يوم الجمل: أناشدك الله يا زبير، أما تعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: إنك ستقاتل علياً وأنت له ظالم؟ قال: نعم، ثم خرج هارباً فقتله ابن جرموز. فقبل ذلك قوم ودانوا به وهم الخوارج والشيعة كلها وعامة المعتزلة، فنقض هذا القول الأول.

القول في علي بن أبي طالب

قال عبدالله بن يزيد ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها فقالوا: ما تقول في علي؟ فإن قوماً قاتلوا أهل القبلة لعلي، وعظموا شأنه وبرئوا ممن خالفه وأكفروهم؟ فقال: احذرهم فإنهم أهل البدع، واكتبوا بما أحدّثكم، روي لنا أن المقداد بن عمرو خطب [إلى] رسول الله صلى الله عليه وسلم بنت عمه

5 نبي: امتي، ج م. 15 جرموز: جرمون، ج. 19 وبرأوا: وبرئوا، ج م. 20 روي لنا: رويانا، ج م. || عمرو: عمر، ج م.

ضباعة بنت الزبير بن عبد المطلب، فبعث إليها النبي عليه السلام علياً، فقال: أقرئ عليها السلام، وقل لها: إنّ المقداد يخطبك، وقد رضيته لك، فأتاها وبلّغها، فقالت: وعلى رسول الله السلام، أبلغه أن الرضى إليه، فكأن علياًّ كتف ذلك فقال: رأيتها كارهة، فقام النبي صلى الله عليه وسلم فسألها، فقالت: قد بعثتُ إليك بالرضى، فرجع النبي عليه السلام منادياً: الصلاة جامعة، ثم قام فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: يا علي ارفع رأسك وأمد بصرك، فما ترى من أحمر وأسود فما لك فضلٌ [أو] دين عليهم، فضل الأفضل دين الله إن كان، ثم قال عليه السلام: لفتنة أمتي [بك] هي أشد من فتنة بني إسرائيل بالعجل، ثم قال عليه السلام حين أراد علي أن يتزوج بنت أبي جهل: من يعذرني من علي يريد أن يجمع بين بنت حبيب الله وبنت عدو الله؟ فقبل ذلك قوم ودانوا به وهم السفيانيّة وطغام الناس.

الرد على هؤلاء.

قال عبدالله: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها فقالوا: ما تقول في علي بن أبي طالب، فإن قوماً برئوا منه وأكفروه وقاتلوه، فقال: احذروهم فإنهم أهل البدع، واكتبوا ما أحدّثكم، روينا أن علياً: كان أول الناس إسلاماً وأحسنهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم، وآثرهم عظمة عنده في الإسلام وجهاد المشركين، فإن النبي عليه السلام آخى بين أصحابه ثم آخى هو علياً، وقال: أنت بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي من بعدي، وقال: من كنت مولاه فعلي مولاه، اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، وانصر من نصره واخذل من خذله، ووجه النبي عليه السلام أبا بكر [بتبليغ] سورة براءة ليقرأها على الناس بالموسم، وينبذ لكل ذي عهد عهده فنزل عليه جبرائيل عليه السلام فقال له: إنه لا يبلّغ عنك إلا رجل منك، فرفع النبي عليه السلام السورة إلى علي بن أبي طالب، ووجه بها إلى الموسم. وقال عليه السلام: إن منكم من يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله، فقام أبو بكر وعمر

1 ضباعة: صاحبة، ج م. ‖ أقرأ: أقرئ، ج م. 3 فكأن عليا كتف ذلك فقال: فكان علي أكفئ من ذلك وقال، ج م. كتف الأمر: كرهه. لسان العرب (كتف) 4 منادٍ: مناديا، ج م. ‖ الصلاة جامعة: إلى الصلاة جماعة، ج م. 8 السفيانيّة: السفيّانة، ج م. ‖ وطغام: وطعام، ج. 10 عبدالله: +، ثم قال، ج م. 12 واحسنهم: واحسنه، ج م. ‖ وآثرهم: أثروا، ج م. ‖ عنده: عند، م. 13 وجهاد: وجاهد، ج م. 14 اللهم وال: ألا هم ولي، ج م. 14–15 وعاد من عاداه: وعادي من عداه، ج م. 16 ليقرأها: فقرأها، ج م. ‖ الناس: النبي، ج م. ‖ لكل: كل، ج م. 17 عنك: عندك، ج م. 18 فقام: وقال، ج م.

وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكل واحد يسرّه أن يكون هو المقاتل بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكان علي في ناحية وهو يخصف نعليه، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يفعل ذلك خاصف النعل، يعني علياً، وقال عليه السلام يوماً وهو يريد أن يأكل طيراً قد طبخ له: اللهم ائتني بأحب خلقك إلي أن يأكل معي من هذا الطير، فجاء الله بعلي، فلما رآه النبي عليه السلام سُرّ، وقال: 5 اللهم وال من والاه وعاد من عاداه، واخذل من خذله وانصر من نصره، ونحو ذلك من الأحاديث المعروفة في فضائل علي، فقبل ذلك قوم وهم عوام الناس ودانوا به وتولوا علياً، وقاتلوا معه كل من خالفه، وهم الشيعة والمعتزلة وعامة الأمة. وقام قوم من الشيعة وأفرطوا في علي كما روى لهم محدّثهم أيضاً أن النبي عليه السلام قال: علي خليفتي في أمتي ووصيّ من بعدي، ونصّبه للناس إماماً، وأسرّ إليه أشياء من الوحي لم يعلّمها أمته وجعل [إليه] أمر نسائه من بعده في يده، وأنّه ردّت عليه الشمس 10 حين فاتته العصر بعدما غابت، وأنّه دابة الله التي تخرج على الناس، ومعه عصى موسى وخاتم سليمان عليهما السلام، وأنّه قسيم الناس يقسّم لها أهلها، يقول: هذا لي وهذا لها، وأن أبابكر وعمر رضوان الله عليهما ضربا فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ألقت جنيناً، وأن أبا بكر أمر خالد بن الوليد حين تخلف علي عن بيعته أن يضرب عنقه إذا سلّم أبو بكر من الصلاة، فلما قعد أبو بكر في التشهد فبدى له، فقال قبل أن يسلّم: يا خالد لا تفعل ما أمرتك، ونحو ذلك من الأحاديث المفتعلة الضالة 15 المضلّة لمن صدّقها وقبلها أولئك المفرطون ودانوا بها وأكفروا من تقدم على علي.

وزعموا أن الأمة كلها ارتدت بعد النبي عليه السلام حين لم يؤمّروا علياً، وأنّه ظلم وقهر، وبرئوا من أبي بكر وعمر، ومن لم يشهد بمثل شهادتهم، وهم الرافضة لعنهم الله، صاروا إلى ذلك بالروايات وسوء التأويل.

---

2 يفعل: يحرم، ج م. 3 طبخ: منع، ج م. 6 وقاتلوا: وقتلوا، ج م. 7 وقام: وقال، ج م. ‖ كما: ما، ج م.
9 أمر نسائه: أمره نسابة، ج م. 10 الذي: التي، ج م. 12 حتى: حين، ج م.

القول في معاوية بن أبي سفيان

قال عبدالله: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها فقالوا: ما تقول فيمن وقع وطعن في معاوية؟ فقال: احذروهم فإنهم أهل البدع واكتبوا بما أحدّثكم، روي لنا أنّ النبي عليه السلام قال: اللهم علّمه الكتّاب وقه العذاب والحساب.

5 وروى لهم أن النبي عليه السلام أوصى معاوية يوماً فقال: يا معاوية إنك ستلي أمتي فإذا وليتهم فاتق الله يجازك خير الدنيا والآخرة.

وروى لهم أن النبي عليه السلام قال لهم: إنّ الله تعالى قسم النبوة والخلافة بين حيّين من قريش لبني هاشم النبوة ولبني أمية الخلافة، ونحو ذلك من الأحاديث المتناقضة، فقبل ذلك قوم، ودانوا به، وهم السفيانيّة والحشوية من أصحاب الحديث.

الرد على هؤلاء:

10 ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها فقالوا له: ما تقول في معاوية؟ فإن قوماً تولوه وقتلوا أهل القبلة له، [فقال]: احذروهم فإنهم أهل البدع واكتبوا ما أحدّثكم، روي لنا أن النبي عليه السلام قال: إن معاوية في رماج من نار مصفّد ولولا أن فرعون قال ﴿أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ﴾[a] لكان معاوية بجانبه أو قال معه، وقالوا [لو]: لم يبق من الدنيا إلاّ يوم لطوّل الله ذلك اليوم حتى ينتقم من بني أمية، ثم يتعجلهم إلى النار، ونظر النبي عليه السلام إلى معاوية يأكل فقال: إنّ المؤمن يأكل في معاءٍ واحد والكافر في 15 سبعة أمعاء، اللهم لا تُشبع له بطناً.

وقال عليه السلام: يطلع عليكم من هذا الفج رجل يموت على غير ملّتي، فطلع معاوية، وقال: أمر رسول الله بقتال الفاسقين أي الجائرين وهم معاوية، والناكثين وهم الفئة الباغية. فقبل ذلك عامة أهل الإسلام ودانوا ببغضه وعداوته، وبرئت منه الشيعة كلها والخوارج والزيدية ولعنوه، فينقض الأول من حديثه بهذا الآخر.

3 واكتبوا بما: واكتفوا ما، ج م. ‖ روي لنا: روينا، ج م. 6 يجازك: يجازيك، ج م. 8 قوم: قوما، ج.
11 روي لنا: روينا، ج م. 12 رماج: أنظر رواية تاريخ الطبري، ١١/ ٣٥٧، في تابوت. 13 يوم: يوما، ج م.
16 ملتي: ملة، ج م.

[a] النازعات 79: 25.

القول في قتال الخلفاء

ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها فقالوا له: ما تقول فيما وقع الناس[فيه] من هذا القتال في دينهم والبلاء النازل بهم، وكيف النجاة وأين الحق من ذلك؟ فقال: اكتبوا ما أقول لكم، روينا أنّ النبي عليه السلام[قال: إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار]، قيل: يا رسول الله هذا القاتل، فما بال المقتول؟ قال: أراد قتل أخيه، وقال: كن جليساً من جلاّس بيتك، فإن دخل عليك دارك فادخل بيتك، فإن دخل عليك بيتك فادخل مخدعك، فأمكنه من نفسك، وقل: [لا]أبوء بذنبي وذنبك، وكن عبدالله المقتول ولا تكن عبدالله القاتل، فإن الله تعالى ضرب لكم مثلاً ابني آدم، فخذوا بخيرهما ودعوا شرهما، وكن مظلوماً خيراً من أن تكون ظالماً، وإن أراد أحد أن يأخذ مالك ونفسك فناشده الله، فإن أبى فصالحه بشطر مالك، فإن أبى فلا تقاتله فاجعل مالك دون نفسك.

وقال عليه السلام: ليس ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه، قيل: وكيف يذل نفسه؟ قيل: يتعرض لبلاء ما لا يطيق.

ونحو ذلك من الأحاديث فقبل ذلك قوم ودانوا به وهم الحِلسيّة من أصحاب الحديث، وهم المتزمتون، وبلغ كفرهم حتى تركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والمنع عن الظلم والقيام لله بالحق وإباحة دماء المسلمين وأموالهم، حتى رأوا أن [لا] يدفعوا عن حرماتهم ونسلهم وهم يُفجَر بهم إذا كان في ذلك ذهاب أنفسهم حتى ينقضي فجور [الفاجر] وذلك أن فقيههم هو الذي روى لهم هذه الأحاديث ولم يبين لهم تأويلها وناسخها ومنسوخها ومكيّها ومدنيّها، والوقت الذي لا يحلّ فيه بسط الأيدي إلى القاتل، والوقت الذي أمر الله تعالى فيه بالقتال على الحق.

قال عبدالله بن يزيد: وذلك أن الله جلّ ذكره حرّم القتال بمكة قبل الهجرة ثم أمر به بعد الهجرة، فأنزل الحدود والأحكام، ونهى المسلمين أن يلتقوا بسيوفهم يتقاتلون على الباطل، وأن من فعل ذلك منهم فمصير القاتل والمقتول إلى النار فهذا ونحوه من المعاني وتأويل الحديث لم يشرح لهم حتى ظلموا

---

2 في: من، ج م. 3 والبلاء: والباء، ج م. ‖ الحق: أحق، ج م. 4 قيل: وقيل، ج م. ‖ القاتل: القتال، ج م. 5 فإن: فإن إذا، ج م. 6 مخدعك: +، قال في القاموس المخدع بيت صغير في بيت كبير أو عكسه (حاشية) م. 7 ابني: يا بني، ج م. 13 وبلغ: ومبلغ، م. 15 أنفسهم: نفسه، ج م. ‖ فجور: فجوره، ج م. 16 ولم يبين: لم يبق، م. ‖ لا: لم، ج م. 19 المسلمون: المسلمين، ج م. 20 ظلُموا: ظلوا، ج م.

وتركوا القتال بالحق دون الظلم، وذلك لطلبة الدنيا واتباع الهوى وحب الرياسة والغناء، وكذلك الحال في جميع ما يروى من الأحاديث.

الرد على هؤلاء:

قال عبدالله: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها فقالوا: ما تقول فيما روت الحلسيّة من الأحاديث التي بها إباحة دماء المسلمين وأموالهم، وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؟ فقال: احذروهم فإنهم
5 أهل البدع، لو كان الأمر كما يقولون لذهبت الدنيا والدين واكتبوا ما أملي عليكم، روينا أن النبي عليه السلام قال: «لتأمرنّ بالمعروف ولتنهونّ عن المنكر، ولتأخذنّ على يد الظالم ولتأطرنّه على الحق أطراً، [ولتقصرنه على الحق قصراً]، أو ليعذبنّكم الله بعذاب، ثم يلعنكم كما لعن أصحاب السبت، وكان أمر الله مفعولا» وقال: «لا يمنعنّ أحدكم مخافة الناس أن يقول بالحق أو يتكلم به إذا شهده»، وقال: «من مات دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون أهله بنفسه فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو أحق بالشهادة» وهي
10 له في عدل حكم الله أثبت، وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: طاعِنِي من أهل القبلة؟ قالوا: لا، فاستهلّ بحمد الله إذ لم يكن قاتله من أهل القبلة، [فلربما] مُنع حقّه من الفيء فاستحل دمه من أجل ذلك لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «أفضل الشهداء من قتل دون حقه» وقال صلى الله عليه وسلم: «لا تزال طائفة من أمتي تقاتل على الحق ظاهرين حتى تقوم الساعة»، وقال عليه السلام: «ستكون [بعدي] أئمة لا يهتدون بهداي، ولا يستنُّون بسنتي، فمن تابعهم ودخل عليهم فمالأَهم على
15 ظلمهم فإنا منه بريء»، وقال عليه السلام: «استقيموا لقريش ما استقاموا لكم على كتاب الله تعالى وسنتي فإذا خالفوا فضعوا سيوفكم على عواتقكم ثم أبيدوا خضراءهم» وقال عليه السلام: «إذا كان يوم القيامة ينادي منادٍ أين الظلمة وأعوانهم؟ فيقوم من لاق لهم دواة وبرى لهم [قلماً] ظلماً [فيجتمعون] حتى يلحقوا بهم في جهنم»، وقال عليه السلام: «اتقوا أبوابهم فإن عليها من الفتن كمبارك الإبل، وما تقرب منهم واحد إلا تباعد من الله، لأنهم خصماء» وقال عليه السلام: «إن الله بعثني والأرض

3 روت الحلسية: رويت الجليسة، ج م. 6 ولتأخذنّ: ولتأخذونّ، ج م. || ولتأطرونه على: فتاطروه عن، ج م. || أطراً: أطوارا، ج م. 8 يمنعن: يصنعن، ج م. كنزالعمال، ٣/ ٧٦. 10 عدل: حال، ج م. || طاعني: طعنيه، ج م. 14 فمألاهم: فمالهم، ج م. 15 استقيموا: استقيم، ج م. 16 أبيدوا: ابتروا، ج م. 17 لاق لهم دواة: لان لهم دوات، ج م. 18 الإبل: الليل، ج م. || وما: ومن، ج م.

فاسدة فأصلحتها، ثم أوحى إلي بقوله تعالى ﴿وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا﴾[a]»، وقال عليه السلام: «خير أمتي من رغب لديني وقُتل دون سنتي».

قال عبدالله بن يزيد: فقبل ذلك أهل الحق ودانوا به واجتنبوا أهل الظلم والجور والفساد، وقاموا بالقسط، وغلت طائفة في ذلك من أهل الصلاة من المحكّمة الخوارج، فاستحلوا دماء أهل القبلة وأموالهم، واستعرضوا الناس ورموهم بالشرك وبرئوا منهم لأن المحدّث لم يبين لهم تأويل الأحاديث 5 ومعانيها، وأن أهل الغفلة ليسوا بمشركين بذنب أحدثوه [أو]خطيئة ارتكبوا ما لم يأتوه استحلالاً ولا كذّبوا بتحريمه، وإنما كانت منهم فسقاً وفجوراً وكفراً، اتبعوا في ذلك الشهوات وحيرتهم الشبهات، وإنما عليهم في ذلك أحكام وحدود لا يتعدونها أو لا يقصر عنها، فمن امتنع من إقامتها كان حرباً، وحلّ جهاده بذلك دفاعاً [عن] الدين وعن أهله ولا [يحلّ] استعراض أهل القبلة وسفك دمائهم بذنب لم يشركوا به، فلم يستحل ذلك بسنّة رسول الله صلى الله عليه وسلم. فنقض هذا الحديث الآخر 10 كلام الأول.

الكلام في الكبائر

قال ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها فقالوا له: إن قوماً استحلوا دماء أهل القبلة بما روى لهم محدّثهم، ووقع بينهم في ذلك البلاء، وأكفروهم بذنوب أصابوها، ومنهم من قال فيهم مشركون، فقال: احذروهم فإنهم أهل البدع واكتبوا ما أحدّثكم، روينا أن النبي عليه السلام [قال]: «لو لم تذنبوا 15 لجاء الله بقوم يذنبون، ثم يستغفرون فيغفر لهم»، وقال صلى الله عليه وسلم: «لا يدخل الجنة أحد بعمله، قيل ولا أنت يا رسول الله؟ قال: ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله برحمته»، وقال عليه السلام: «كما لا ينفع مع الشرك عملٌ لا يضر مع الإيمان عمل»، قيل لأبي الدرداء: ناد في الناس: من قال:

2 رغب: غب، ج. 6 ارتكبوا: إن ارتكبوا، ج؛ إن نكبوا، م. ‖ ما لم يأتوه استحلالا: لما لم يأتوا استحالا، ج م. 7 بتحريمه: بتحريمهم، ج م. ‖ فسقاً وفجوراً وكفراً: فسق وفجور وكفر، ج م. ‖ الشبهات: الشهوات، ج م. 8 أحكام: حكام، ج م. ‖ يتعدونها: يتعدوا، ج م. 9 دفاعا: صفا، ج م. 10 به: بها، ج م. 14 بذنوب: بذنب، ج م.

[a] الأعراف 7: 56.

لا إله إلا الله، فله الجنة وإن كان عليه من الذنوب كمثل رمل عالجٍ وقطر السماء، وقال: ينادي مناد يوم القيامة من تحت العرش: يا معشر أهل التوحيد إن الله قد عفا عنكم فليعف بعضكم عن بعض فيفعلون، ثم يتعانقون فيدخلون الجنة جميعاً.

وقال: يأتي على جهنم أو قال على النار زمان تخفق أبوابها [ليس بها أحد][a]. وينقض بعض الحوادث 5 [بعضاً].

وقال عليه السلام: «أمتي نصفان نصف يدخلون الجنة بغير حساب ونصف بشفاعتي، ويدفع لكل موحد يهودي، ويقال: خذ هذا فداؤك من النار واطرحه في النار وادخل الجنة»، وقال عليه السلام: «أمتي مرحومة عذابها فيما بينهم في الدنيا، فإذا كان يوم القيامة دفع إلى كل إنسان منهم إنساناً من عبدة الأوثان والكفار، فقال: هذا فداؤك من النار»، وقال عليه السلام: «خيّرت بين أن 10 يدخل شطر أمتي الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة لأنها أعم فهي نائلة من لا يشرك بالله شيئاً».

قال عبدالله: ونحو هذه الأحاديث المذكور[وما] أكثرها، فقبل ذلك قوم ورضوا به وهم المرجئة، فصار بذلك أكثرهم زناة لوّاطة وسرّاقاً وشرّاب خمر، وسفكوا الدماء وأخذوا الأموال غصباً، وركبوا المعاصي وجاهروا بها واجترأوا عليها، واتّكلوا على ما روى لهم محدّثهم من إباحة معاصي الله والوثوب على محارمه وحدوده، وانتهاك حرماته، وظلم عباده، وترك فرائضه ومخالفة أمره ونهيه.

الرد على هؤلاء:

15 **قال عبد الله:** ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها فقالوا له: ما تقول إن قوماً ارتكبوا المعاصي فركبوها والمحارم فانتهكوها والحدود فتعدوها وزعموا أنهم مؤمنون من أهل الجنة، يدخلونها بلا عمل صالح يعملونه، وأنّه لا يضرهم مع إقرارهم بالتوحيد [معصية]، وذلك بما روى لهم محدّثهم من الأحاديث؟ فقال: احذروهم، فإنهم أهل البدع والضلال، واكتبوا ما أُملي عليكم.

روينا أن النبي عليه السلام قال لهم: «لم يؤمن بي من لم يأمن جاره بوائقه. قيل: وما بوائقه يا رسول 20 الله؟ [قال]: غدره وظلمه، والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده» وقال عليه السلام: «من أصبح

1 ينادي: يناد، ج م. 3 فيفعلون ثم يتعانقون: فيفعلوا ثم يتعانقوا، ج م. 4 تخفق: تحق، ج م. 7 لكل: كل، ج م. 9 عبدة: هذه، ج م. 15 ارتكبوا: ركبوا، ج م. 19 يأمن: يؤمن، ج م. 20 غدره: غضه، ج م.

[a] مسند البزار، ٦/ ٢٤٢.

وأمسى وليس المسلمون من أكبر همّه فليس منهم، ومن عيّر مؤمناً أو غشه فليس منا» وقال عليه السلام: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، و[لا]يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن»، وقال: «مدمن خمر كعابد وثن، ولا تقبل صلاته أربعين يوماً، ومن شربها في الدنيا لم يشربها في الآخرة، ويسقى منها من الصديد» وقال ابن عمر: لأن أزني أحب إليّ من [أن] أشرب الخمر لأن من شرب الخمر ترك الصلاة ومن ترك الصلاة فلا إيمان له ولا دين له. 5

وقال ابن مسعود رضي الله عنه: من الكفر ترك الصلاة.

وقال عليه السلام: «من مات ولم يحج ولم يمنعه من ذلك مرض حابس ولا سلطان جائر ولا قلة ذات يديه مات يهودياً أو نصرانيا» وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: من وجد زاداً وراحلة ولم يحل بينه وبين الحج ولم يحج فليمت يهودياً أو نصرانياً، ثم تلا هذه الآية ﴿ومن كفر فإن الله غني عن العالمين﴾[a]، ألا لا إسلام لمن لم يحج فإنه فرض الله، ولو أني أعلم أن الغني فيكم [لم يحج] لضربت 10 لكل ضرورة أجلاً ووقتا، فمن لم يحج في ذلك الوقت ممن يقوى لضربت الجزية في ماله، كما تضرب في مال اليهودي والنصراني، والله ما هم مسلمين.

وقال صلى الله عليه وسلم: «لا يدخل الجنة مخنث ولا ديوث ولا مخلة النساء ولا الركاضة، قيل: وما الركاضة يا رسول الله قال: [التي] لا تغار»، قال صلى الله عليه وسلم: «اقتلوا الحيّات صغارها وكبارها فما سالمنهن منذ حاربناهن، فمن تركهن خشية الثأر فقد كفر»، وقال: «إذا قال الرجل لرجل: أنت 15 عدوي فقد كفر أحدهما»، وقال: «من خرج من بيته فرأى شيئاً يكرهه فرجع تطيّراً من أجله رجع وهو كافر»، قال صلى الله عليه وسلم: «أنا بريء ممن تطيّر أو تُطيّر له، أو تسحّر أو تُسحّر له، أو تكهّن أو تُكهّن له» وقال: «من ادعى غير أبيه، وتولى غير مواليه فالجنة عليه حرام، وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه صرفاً ولا عدلاً»، وقال: «من أتى رجلاً بشهوة أو أتى النساء في أدبارهن فقد كفر بالله»، وقال: «ثلاثة لا ينظر الله إليهم ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم أُشميط زانٍ، 20 ومفلس مرح مختال، ورجل اتجر ببضاعة لا يبيع ولا يشتري إلا بيمين»، وقال عليه السلام: «لا

1 ومن: من، ج. ‖ منا: منه، م. 4 لئن: لأن، ج م. 6 ترك: من ترك، ج م. 7 قلة: قلّت، م. 10 فإنه: فإن، ج م. 11 لضربت: لضربه، ج م. 14 صغارها: وصغارها، ج م. 17 قال صلى الله عليه وسلم: وقال الله جلّ ثناؤه وتقدست أسماءه ولا إله غيره، ج م. 18 وعليه: فعليه، ج م. 20 أشميط: +، قوله أشميط أي من كان فيه الشيب، (حاشية) ج. معجم الطبراني الكبير، ٦/ ٢٤٦. 21 مختال: محتال، م.

[a] آل عمران 3: 97.

يدخل الجنة كل لحم نبت من السّحت، وكل لحم نبت من السّحت فالنار أولى به» وقال: «من انتهب نهبةً يرفع المسلمون إليها رؤوسهم فليس منا، ومن غشنا فليس منا»، وقال: «ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة المنفق سلعته بالأيمان الفاجرة، والمسبل إزاره الذي يجرّه خيلاء والمنّان»، وقال عليه السلام: «الجنة حرام على من قتل ذمياً أو ظلمه أو حمله ما لا يطيق، وأنا حجيج الذمي فكيف المؤمن» وقال عليه السلام: «من أعان على دم امرئ مسلم بشطر كلمة لقي الله يوم القيامة آيساً من رحمته»، وقال عليه السلام: «سباب المؤمن فسق وقتله كفر وأكل لحمه معصية لله وحرمة ماله كحرمة دمه»، وقال: «لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض»، وقال صلى الله عليه وسلم: «لو أن أهل السموات والأرض اشتركوا في دم امرئ مسلم حرام لكبهم الله جميعا على مناخرهم في النار» وقال ابن مسعود: الرشوة في الحكم كفر.

وقال عليه السلام: «من صام أو صلى أو تصدق ليرائي بذلك فقد أشرك»، وذكر أصحاب النبي عليه السلام رجلاً فقالوا: هو شهيد فسمع ذلك النبي عليه السلام، فقال: يقول شهيد، وهو ملفوف في عباءة غلها في النار.

وقال: «من ترك ديناراً أو دينارين فقد ترك كيّه أو كيّتين» وقال: «من قتل بعد العفو، أو أخذ الفدية فهو خالد مخلد في النار»، وقال: «من مات وعليه دين لم يدخل باب الجنة. [فقيل]: ولا القتيل في سبيل الله، فقال: ولو قتل سبعين مرة ثم أحيي ثم قتل وعليه دين لم يلج باب الجنة» وأُتي صلى الله عليه وسلم بميّت ليصلي عليه، فقال: هل عليه دين؟ قالوا: نعم، فقال: هل ترك وفاء؟ فقالوا: لا، قال: صلّوا على صاحبكم.

وقال صلى الله عليه وسلم: «يأتي المقتول يوم القيامة متعلقاً بقاتله حتى يوقفه بين يدي الله تعالى وأوداجه تشخب دماً، ويقول: يا رب سل هذا فيم قتلني؟ فيقول الله تبارك وتعالى ذلك فيقول: أمرني فلان فقتلته ليكون لي العزّ أو ليكون العزّ لفلان وقتلته ظلماً، فيقول له: بُؤ بلعنةٍ مني ثم يلعنه أهل الجمع

---

2 انتهب نهبة: انتهت نهيا، م. ‖ إليها: إليه، ج م. مصنف عبدالرزاق، ١٠/ ٢٠٦. 3 المنفق: المنفذ، ج م. الربيع بن حبيب، الجامع الصحيح، ص ١٩٩. ‖ يجره: يجري، ج م. الربيع بن حبيب، الجامع الصحيح، ص ١٩٩. 4 فكيف: وكفي، ج م. 13 كيه: كساء، ج م. ‖ كيتين: كفر، ج م. البيهقي، شعب الإيمان، ٥/ ١٦١. ‖ أو أخذ: وأخذ بعد. الربيع بن حبيب، الجامع الصحيح، ص ٢٠٠. 16 نعم: لا، ج م. 18 بقاتله: بيمينه قاتله، ج م. 19 وأوداجه تشخب: وأجنابه تشتحب، ج م. ‖ ويقول: وقال، ج م. ‖ فيم: فيما، ج م. 20 فقتلته: وقتلته، ج م. ‖ وقتلته: وقتله، ج م. ‖ بؤ: بوؤك، ج م. تفسير ابن كثير، ١/ ٦٠٨.

ثم يساق إلى النار» وقال: «ما من رجل يموت وفي قلبه مثقال حبة من خردل من كبر لم تحلّ له الجنة أو يجد ريحها أو يراها» وقال: «من أكل لأخيه المسلم أكلة في الدنيا أطعمه الله مكانها في النار، ومن لبس لأخيه المسلم ثوباً ألبسه الله يوم القيامة من نار جهنم، ومن سمّع بأخيه المسلم في الدنيا سمّع الله به يوم القيامة»، وقال عليه السلام: «إذا زنى الزاني سلب الإسلام، وإذا تاب ألبسه»، وقال عليه السلام: «إن أهل النار يؤذَون بريح الزاني المحصن» ونحو هذه [الأخبار] الشديدة في الوعيد. 5

قال عبدالله بن يزيد: فقبل ذلك أهل الحق ودانوا به، وتأولوا هذه الأحاديث على أحسن الوجوه وأصوب التأويل وأصحّ الأقاويل، وأغلى فيها قومٌ فصاروا خوارج، وشهدوا على من خالفهم بالشرك، واستحلوا من أهل القبلة ما حرم الله عليهم، وذلك أن المحدّث لم يبين لهم تأويل هذه الأحاديث ومعانيها، واتكلوا فيها على روايته، ولم يُحسنوا النظر لأنفسهم وهلكوا وضلّوا، نعوذ بالله من العمى والخذلان ونسأله العصمة والتوفيق. 10

القول في الإيمان

قال عبدالله بن يزيد: ثم جاءت طائفةٌ أُخرى إلى رئيسها، فقالوا له: قد شهد من ترى على قومنا من أهل القبلة بالكفر، ومنهم من شهد عليهم بالشرك، واستحلوا ما استحلوا من الدماء والأموال والفروج، وأخرجوهم من الإيمان فبيّن لنا ما الإيمان؟ فقال: احذروهم فإنهم أهل البدع، واكتبوا ما أحدّثكم.

روينا أن النبي عليه السلام قال: «لا تسموا أهل القبلة بالكفر، ولا تكفروا أمتي، وتسمَّوا بما سمّاكم الله المؤمنين والمسلمين عباد الله، فإن الله تبارك وتعالى جعل الجزية عصمة دمٍ من أعطاها [أمن على دينه] وماله وحرمته»، وقال: روينا أن النبي عليه السلام سئل عن الإيمان، وكان جالساً ملتفّاً بردائه، فخرج رداءه على رأسه، ثم ضرب بيده على صدره، وقال: الإيمان ها هنا في القلب. 15

وقال عليه السلام: «[المنافق]من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان في قلبه»، وقال عليه السلام: «أمرت أن أقاتل المشركين حتى يقولوا: لا إله إلا الله محمد رسول الله، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله». 20

5 يؤذون: يأذون، ج م. الربيع بن حبيب، الجامع الصحيح، ٢٠١. ‖ ونحو: ونحوها، ج م. 15 تكفروا: تكفوا، ج م. 16 جعل: +، الله، ج م. 21 بحقها: بحلها، ج م.

قال عبدالله: فقبل ذلك قوم ودانوا به وهم المرجئة، وتفرقوا في ذلك على ثلاث فرق، فأما فرقةٌ منهم فقالوا: هو الإقرار دون المعرفة لأن الناس يغطون على المعرفة، وإنما هو الإقرار لقول النبي عليه [السلام]: قول لا إله إلا الله، والإقرار به عصمة دم، من قالها [أمن على نفسه] وماله وحريمه.

وقالت فرقة: الإيمان هو المعرفة دون الإقرار لقول النبي عليه السلام: «الإيمان هاهنا»، وأشار 5 بيده إلى قلبه لأن المعرفة تُصابُ بالقلوب.

وقالت فرقة: هو الإقرارُ والمعرفةُ جميعاً.

وقال: إنهما جميعاً إيمان فيما رُوي.

وأجمع هؤلاء الفرق الثلاثُ على أن العمل بطاعة الله التي افترضها على عباده من الصلاة والزكاة والحج والجهاد وأداء الفرائض واجتناب الكبائر ليس بدين ولا إيمان، وأنه ليس فيما زعموا للملائكة 10 المقربين والنبيين والمرسلين فضلٌ في الإيمان ولا يضرّ الدين على من أتى جميع ما حرم الله عليه ولم يؤد لله فريضة إذا كان مقراً عارفاً، وذلك برواية محدّثهم المضلّ.

الرد على هؤلاء:

قال عبدالله: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها فقالوا له: ما تقول فيمن زعم أن [من ترك] الصلاة والزكاة وجميع أعمال البر[فهو] بدين الله والإسلام والإيمان، فقال: احذروا أولئك فإنهم أهل البدع والضلال واكتبوا ما أحدّثكم.

15 روينا أن النبي عليه السلام قال: «لعن الله المرجئة على لسان سبعين نبياً قيل: وما المرجئة يا رسول الله؟ قال: الذين يقولون: الإيمان قولٌ بلا عمل»، وقال: بينما النبي عليه السلام وأصحابه إذ أتاه آتٍ حسن الوجه طيب الرائحة فقال: أدنو منك يا رسول الله؟ قال: نعم، فدنا فقال: ما الإيمان؟ فقال له النبي عليه السلام: أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ولقائه واليوم الآخر والبعث بعد الموت والقدر خيره وشره أنه من الله.

20 قال: صدقت، فما الإسلامُ يا رسول الله؟ قال: إقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام شهر رمضان والاغتسال.

---

8 الثلاث: الثلاثة، ج م. 10 فضل: فقل، ج م. ‖ ولا يضر: والدين على، ج م. 16 قول: قولا، ج م.
20 وصيام: و قيام، ج م.

وسأل رجلٌ أبا ذرّ عن الإيمان فتلا عليه ﴿لَّيْسَ الْبِرَّ أَن تُوَلُّوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ﴾[a] إلى قوله ﴿وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾[b]، فقال الرجل: إني لم أسألك عن البر فقال أبو ذر: إن رجلاً أتى النبي عليه السلام فسأله عما سألتني عليه فتلا عليه هذه الآية.

وسئل النبي عليه السلام عن الإيمان فقال: الصبر والسماحة.

5 وسئل أيضاً عن الإيمان فقال: حسن الخلق والشجاعة.

وسئل النبي عليه السلام أي المؤمنين أكمل إيماناً؟ فقال: أحسنهم خلقاً.

وقال النبي عليه السلام: الإيمان مائة جزء أعظمها لا إله إلا الله، وأدناها دفع الأذى عن الطريق، في نحو هذه الأحاديث الصحيحة.

قال عبدالله: فقبل ذلك أهل الحق ودانوا به، وتأولوه على حسن تأويله، وهم أهل السنّة ونظراؤهم، وغلا قومٌ حتى قالوا: من لم يكن فيه بعض هذه الخصال فليس بمؤمن وهو مشرك، وهم 10 الخوارج وأشباههم.

القول فيمن سمى أهل الكبائر بالشرك

قال عبدالله: ثم جاءت طائفةٌ أخرى إلى فقيهها فقالوا له: روي لقوم أن كل من أتى ما حرم الله عليه وترك ما افترض الله عليه بعد المعرفة والإقرار أنه مشرك. وقالوا: كفار مشركون، وقد دان القوم بذلك وقبلوه، فأين الموفّق والحق؟ فقال: احذروا الفريقين فإنهم أهل البدع واكتبوا ما أحدّثكم. 15

روينا أن النبي عليه السلام ذكر الخوارج يوماً فقال: قوم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرميّة.

وسئل علي بن أبي طالب يوم النهر حين قتلهم، فقيل له: أكفار هم أم مشركون؟ قال: لا ولكن إخواننا بغوا علينا، ولم يسمهم بالكفر ولا بالشرك.

1 وسأل: فسأل، ج م. ‖ عن: على، ج م. 10 وهم: وهو من، ج م. 12 فيمن: فيما، ج م. 14 وقالوا: قال نقول، ج م. ‖ مشركون: مشركين، ج م. 16 السهم: السنتهم، ج م. 17 هم: هو، ج م. 18 يسمهم: يصبهم، ج م.

[a] البقرة 2: 177. [b] البقرة 2: 177.

وقد قال النبي عليه السلام: يمرقون من الإسلام، ومعنى ذلك عندهم أنهم يمرقون من اسم الإسلام [أي] ألا يتسموا [به] لما هم عليه من الفسق، وليسوا من المشركين، لما هم عليه من التوحيد، ولكنهم عندهم فجّار فسّاق.

وقال: روينا أن حذيفة بن اليمان [قال]: ذهب النفاق [فلا نفاق]، وإنما كان النفاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، [فإنما اليوم] هو يكون الكفر بعد الإيمان، فقيل له: يا أبا عبدالله، هؤلاء الذين يذهبون بأموالنا وينتهكون حرمتنا أما هم من المنافقين؟ قال: لا، ولكنهم عندنا هم فسّاق ناقضون لعهد الله، مفسدون في أرض الله، قاطعون لما أمر الله به أن يوصل، ويفسدون في الأرض أولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار.

وقال مصعب بن سعد بن أبي وقاص: كنت آخذاً على أبي المصحف، فلما انتهي إلى قول الله تعالى ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُم بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾[a] قلت لأبي: أهم الحرورية و[الذين] يحاربون قومنا؟ قال: هم أهل الكتاب، ولكن الذين ذكرتهم الفاسقون ﴿وَالَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِن بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَن يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ۙ أُولَٰئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾[b].

وكان سعد يسميهم الفاسقين، ويقول: ليسوا بمؤمنين ولا كافرين، لأن المؤمن ولي الله، والكافر عدو الله.

قال عبدالله بن يزيد: فقبل ذلك قوم ودانوا به، واعتزلوا الفريقين جميعاً، وبرئوا عن التسمية بالإيمان والكفر، وصاروا معتزلة وتأولوا قول الله تعالى ﴿وَإِذِ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلا اللَّهَ فَأْوُوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيُهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْفَقًا﴾[c]، ومثّلوا أنفسهم بالفتية من أصحاب الكهف، فنقضت هذه الرواية وهذا القول القولين الأولين جميعاً في الإيمان والكفر.

1 الإسلام: +، والإسلام، ج م. 4 النفاق: الى النفاق، ج م. 5 هو: و لا، ج م. ‖ فقيل: فقال، ج م. 6 عندنا: عند، ج م. 7 ناقضون: ناقضين، ج م. ‖ بعهد: لعهد، ج م. ‖ مفسدون: مفسدين، ج م. 8 أولئك: أولهم، ج م. 9 سعد: سعيد، ج م. 11 لأبي: يأتي منهم، ج م. ‖ أهم: أهل، ج م. ‖ ويحاربون: ويحاربونا، ج م. 14 سعيد: سعيد، ج م.

[a] الكهف 18: 103و104. [b] البقرة 2: 27. [c] الكهف 18: 16.

قال عبدالله: وأهل الحق سموهم بالكفر لقول الله تعالى ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ۚ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾[a].

القول في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال عبدالله بن يزيد: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها فقالوا له: أما ترى كيف تفرق الناس واختلفوا وتحاربوا وطعنوا على أصحاب النبي عليه السلام، فأين السنّة؟ وكيف المخرج؟ فقال: احذروهم فإنهم أهل البدع واكتبوا ما أملي عليكم. 5

روينا أن النبي عليه السلام قال: «إذا ذكر أصحابي فكفوا، وإذا ذكر القدر فأمسكوا، فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم أنفق مثل جبل أحد ذهباً ما بلغ ربع صاع أحدهم ولا نصفه»، وقال عليه السلام: «أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم»، وقال عليه السلام: «صلّوا خلف كل بار وفاجر» وقال: «رحمة الله [على] كل من سكت فسلم أو قال فغنم»، وقال: «ما من شيء أحوج إلى طول سجن من لسان»، وقال: «لا تكن طعّاناً ولا لعّاناً»، وقال: «لا بد من إمام بر أو فاجر يقيم الدين»، لأن النبي عليه السلام قال: «إن الله ليؤيّد هذا الدين برجل فاجر وبقوم لا خلاق لهم»، وقال عليه السلام: «ستكون من بعدي أئمة لا يستنون بسنتي ولا يهتدون بهدايتي فقالوا: فكيف المخرج؟ فقال: أطيعوهم ما لم يمنعوكم الصلوات الخمس»، وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: أطع الإمام وإن حرمك ومنعك وضربك. ونحو ذلك من الأحاديث. 10 15

قال عبدالله بن يزيد: فقبل ذلك قوم ودانوا به، وهم الحشوية والحِلسيّة، وهم شر أهل البدع وذلك أنهم سدّدوا للظالم والفاجر أمره، وأثبتوا إمامته وأحكامه، وشهدوا على من خالفه في رأيهم بالبدعة والكفر، فسفكت بذلك دماؤهم وأخذت أموالهم، واجترأ الفاجر بهم على عباد الله وبلاده، فسعى بالفساد وظلم العباد وسار بالجور والظلم والعدوان، وذلك لما روى لهم محدِّثُهم.

4 أما: ما، ج م. 8 ربع صاع أحدهم: أحدهم ربع صاع، ج م. 12 خلاق: خلاف، ج م. 13 أطيعوهم: أطيعهم، ج م. 17 وشهدوا: وشهد، ج م. 18 فسفكت: فيمسك، ج م. || واجترأ: واجترأوا، ج م.

[a] آل عمران 3: 97.

الرد على هؤلاء:

قال عبدالله بن يزيد: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها، فقالوا له: ما تقول فيما قالت الحلسيةّ والحشوية من الصلاة خلف كل بار وفاجر، وتركه على جوره، وتجويز إمامته، وإرجاء الذين اقتتلوا من الصحابة وقد سفكوا دماءهم وقتل بعضهم بعضاً، لافترائهم أنهم لا يرون لعن الكافرين الفاسدين الظالمين؟ فقال: احذروهم فإنهم أهل البدع والضلال، واكتبوا ما أُملي عليكم.

5 روينا أن النبي عليه السلام لما نزلت هذه السورة بل الآية ﴿وَأَنذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ [a] قال: يا بني عبد المطلب ويا بني فلان إنما أوليائي منكم المتقون، إني لا أملك لكم من الله شيئاً، ألا [لأعرفن] ما أتى الناس يوم القيامة بالآخرة وتأتون بالدنيا [فتقولون يا محمد] فأقول: كذا وكذا فأعرض بوجهه، وقال: [لا] أغني عنكم من الله شيئاً.

وقال عليه السلام لأصحابه: «لا ترجعوا من بعدي كُفّاراً يضرب بعضكم رقاب بعض»، وقال:

10 «ليرفعن يوم القيامة رجال [ممن صاحبني]، حتى إذا رأيتهم [ورفعوا إليّ اختلجوا دوني] فأقول: يا رب أصحابي أصحابي، فيقول: لا تدري ما أحدثوا بعدك» وقال صلى الله عليه وسلم: «يؤمكم خياركم فإنهم وفدكم فيما بينكم وبين ربكم»، وقال: «ليلني في الصف الأول أولو النهى منكم ثم الذين يلونهم»، قال عبدالله بن يزيد: وكان الفاجر لا يدع أن يكون في الصف الأول، فكيف يطمع أن يكون إماماً وحاكماً.

15 وقال عليه السلام: «تخيّروا لإمامتكم وتخيروا لنطفكم»، وقال: «لعن الله المتسلط على أمتي [بالجبروت] والمستأثر بفيئها» وقال عليه السلام: «أيما إمام ظالم فهو خليع، وأيما أمير ظالم فلا إمارة له، فليستخر الله من بحضرته من المسلمين وليولوا عليهم خيارهم في أنفسهم»، وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: لا يصلح هذا الأمر إلا لمن جمع خمس خصال، إن نقضت واحدة لم تصح الأربع

6 أملك: ملك، ج م. 7 ما أتى: لما يأتي، ج م. الربيع بن حبيب، الجامع الصحيح، ٢٨٢. ‖ وتأتون: ولا يأتوني، ج م. ‖ كذا وكذا: هكذا وهكذا، ج م. 10 رأيتهم: ذهبت، ج م. 13 يدع: يطيع، ج م. ‖ يطمع: يطيع، ج م. 15 لإمامتكم: لاعلامكم، ج م. الربيع بن حبيب، الجامع الصحيح، ٢٠٤. 16 بفيئها: بغيها، ج م. الترمذي، القدر 17. 17 فليستخر الله من بحضرته: ولستجر الله من يحظره. الربيع بن حبيب، الجامع الصحيح، ٢٠٤. 18 خمس: خمسة، ج م. ‖ الأربع: الأربعة، ج م.

[a] الشعراء 26: 214.

إلا بها. جمع هذا المال من حلّه والعفة عنه بعد جمعه، ووضعه في حقه، ولينٌ لا ضعف فيه، وشدة لا عُنفَ له فيها.

وروى يزيد بن زياد عن إبراهيم النخعي وسعيد بن جبير أنهما كلماه يوم الجمعة ووالي بني أمية يخطب، وذلك أنهما صليا في بيوتهما، وكان الحسن البصري يفعل مثل ذلك.

5 وقال علي بن أبي طالب: لما وجه رسله إلى معاوية فقال لهم: صلّوا في رحالكم، واجعلوا صلاتكم معهم نافلة، فإن الله لا يقبل إلا من المتقين.

قال عبدالله: يقال لهم: قد أجمعتم ومن خالفكم أنه لا بأس أن يؤم البار المتقي، وأن ذلك فريضة واختلفتم في إمامة الفاجر، فما أجمعتم عليه فهو الحق، والباطل في الاختلاف.

روي أن النبي عليه السلام قال: «لعن الله النائحة والمستمعة والمتغنية والمتكهنة» «ولعن آكل 10 الربا وموكله وشاهده وكاتبه»، «ولعن الله المحلل والمحلل [له]»، «ولعن الله الراشي والمرتشي والماشي بينهما» «ولعن سبعة لعنهم الله، ولعن أحداً سبع لعنات، لعن الله من عمل عمل قوم لوط سبع لعنات، لعن الله من أتى البهائم، لعن الله من غير [شيئا من] تخوم الأرض، لعن الله من سب شيئاً من والديه، لعن الله من ادعى إلى غير أبيه، لعن الله من تولى غير مواليه وأولي نعمته» أي من قال: هذا ليس سيدي.

15 وقال صلى الله عليه وسلم: «لعن الله الزائد في كتاب الله، والمستحل لما حرم الله، والمحرم لما أحل الله، والمستحل من عترة رسول الله ما حرم الله عليه»، «ولعن شارب الخمر وساقيها وآكل ثمنها وعاصرها ومعتصرها وبائعها ومبتاعها وحاملها والمحمولة إليه»، «ولعن الله من جلس على مائدة يشرب عليها الخمر وبيتاً يأويه»، «ولعن بيتاً يدخلها مخنث»، «ولعن النّامصة والواشمة والمتوشمة» «ولعن الرجل يتشبه بالنساء ولعن المرأة تتشبه بالرجل»، ونحو هذه الأحاديث.

20 **قال عبدالله:** فقبل ذلك أهل الحق وجميع أهل الصلاة كلهم إلا الحلسيةّ والحشوية فانتقض بهذه الرواية الصحيحة ما تقدمها.

---

1 والعفة عنه: والنفقة منه، ج م. الربيع بن حبيب، الجامع الصحيح، ٢٠٥. || وشدة: +، أي شديد في حكمه ويعطي كل ذي حق حقه، ج. 2 عنف: حبس، ج م. 10 وموكله: ومملكه، ج م. || المحلل: الحل، ج م. أبو داود، السنن، ٢/ ٢٧٢. 12 تخوم: نجوم، ج م. 13 وأولي: ولوا، ج م. 16 عترة: عقدة؛ +: أي ما عهده عليه، ج. 18 النامصة: الفارقة، ج م.

القول في الدعوة والتقية

قال عبدالله: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها، فقالوا له: ما تقول في الدعوة والتقية وقتل ذراري المشركين؟ فقال لهم: اكتبوا ما أحدثكم.

روينا أن عبدالله بن عمر قال: إن دعوة النبي عليه السلام قد بلغت وانقطعت فلا دعوة اليوم، وقال الحسن البصري: إن دعوة النبي عليه السلام قد تمت في حينه وانقضت في موته فلا دعوة اليوم، وقال في التقية: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا يمنعن أحدكم مخافة الناس أن يقول بالحق إذا شهده وينكر الباطل» وقال: «قل الحق ولو كان مرّاً، وإن خفت القتل، ولا تشرك بالله وإن قتلت أو حرقت أو عذبت»، وروي في ذراري المشركين نصيبهم في غشم الليل المظلم، فقال: اقتلوهم فإنهم مع الآباء.

وقال: حاصر رسول الله صلى الله عليه وسلم حصناً، فكانت فيه امرأة تقوم فتكشف فرجها نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأمر الرماة أن يرموها، فرماها سعد بن أبي وقاص فما أخطأها، فسقطت من الحصن ميتة.

قال عبدالله: فقبل هذه الرواية قوم منهم، وحرموا الدعوة والتقية، ونصبوا المحنة، وقتلوا الناس، واستعرضوا النساء والصبيان، وصاروا منهم الخناقين.

الرد على هؤلاء:

قال عبدالله: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها، فقالوا له: ما تقول فيمن قال: إن الدعوة قد انقطعت والتقية قد ارتفعت، وفيمن رأى قتل النساء والصبيان؟ فقال: احذروهم فإنهم أهل البدع واكتبوا ما أحدّثكم.

6 يمنعن: منعن، م. ‖ مخافة: مخافات، ج م. 10 تقوم: فتقوم، ج م. 14 الخناقين: +، أي الذين يختنقون الناس، (حاشية) ج. 16 والتقية: +، قوله التقية وفي الأثر ومن قول المسلمين أن كل ما تفعله الجوارح لا يكون فعله بالتقية ولا يقر التقي ومن فعله فقد كفر، ومن جوز له ذلك فقد كفر، وأما كل ما يفعله اللسان فجائز أن يجيء به في نفسه إلا القذف فلا يجوز والله أعلم. من كتب أصحابنا رحمهم الله ورضي عنهم، (حاشية) ج.

روينا أن النبي عليه السلام بعث علي بن أبي طالب على سرية، وقال: يا علي لا تقاتل القوم حتى تدعوهم وتنذرهم وبذلك أمرت قال: وجيء بأسرى من حيٍّ من أحياء العرب، فقالوا: يا رسول الله صلى الله عليك وسلم ما دعانا أحدٌ ولا بَلَغَنا فقال لهم [قولوا]: الله، فقالوا: الله. فقال: خلوا سبيلهم حتى تصل إليهم الدعوة، فإن دعوتي تامة لا تنقطع إلى يوم القيامة، ثم تلا النبي عليه السلام ﴿وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾[a] الآية. 5

وقال في التقية: روينا أن النبي عليه السلام قال: «رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما لم يستطيعوا أو ما استكرهوا عليه»، وقال: «ما من كلمة تدفع عني سوطين إلا تكلّمتها وليس الرجل على نفسه إذا ضرب أو عُذّب أو حُبس أو قيد أو حرق أو أُوعد». وقال في ترك النساء والصبيان، روينا أن النبي عليه السلام بعث سرية فقتلوا النساء والصبيان حتى بلغوا، فأخبر بذلك فتغير لون النبي عليه السلام فقالوا: يا رسول الله إنّما هم ذراري المشركين، قال: أوليس خياركم ذراري المشركين؟ 10

ونهى عن قتل النساء والصبيان وقال: «أطفال المشركين خدم أهل الجنة، ما عملوا سيئة فيعذبوا عليها، ولا عملوا حسنة فيثابوا عليها»، وقال جل ثناؤه ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾[b]، ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾[c] وقال عزّ من قائل ﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا﴾[d] وقال عليه السلام: «[النبي في الجنة و الشهيد] في الجنة [والمولود في الجنة] والموءودة [في الجنة][e]».

15 **قال عبدالله:** فقبل هذه الرواية عامة أهل الصلوات وبرئوا من الآخرين وخالفوهم ورأوا الدعوة والتقية، ولم يقتلوا الولدان ونقضت هذه الروايةُ المتقدمةَ لها.

1 سرية: + أي سرية خيل، (حاشية) ج. 2 وجيء: أجيء، م. 4 تنقطع: تقطع، ج م. 7 تدفع: دفع، ج م. 8 أوعد: +، أي قتل، (حاشية) ج. 9 سرية: +، أي خيل، (حاشية) ج. 11 عملوا: علموا، ج م. 13 ولا تكسب كل نفس: ولا تكلف، ج م.

[a] الأنعام 6: 19. [b] فاطر 35: 18. [c] الإسراء 17: 15. [d] الأنعام 6: 164. [e] انظر: أبو داؤد، السنن، ر. 2531؛ أحمد بن حنبل، مسند، ر. 20608.

القول في الاستطاعة

قال عبدالله بن يزيد: ثم جاءت طائفة أُخرى إلى رئيسها فقالوا له: ما تقول فيمن زعم أنه [لا] يستطيع أن يعمل بما أمر الله به ويكفّ عما نهاه عنه؟ قال: احذروهم فإنهم أهل البدع واكتبوا ما أملي عليكم.

روينا أن سراقة بن جشعم سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: أرأيت يا رسول الله ما نعمل: في أمر مبتدأ أم في أمرٍ قد فُرغ منه؟ قال: بل في شيء قد فُرغ منه. قال: ففيم العملُ إذاً يا رسول الله؟ فقال: اعملوا فكلّكم ميسّرٌ لما خُلِق له.

وقال عليه السلام: «ما كان كفر بعده إيمان إلا كان مفتاحه التكذيب بالقدر»، وقال عليه السلام: «القدرية مجوس هذه الأمة، إن مرضوا فلا تعودوهم، وإن ماتوا فلا تُصلوا عليهم»، وقال: خرج النبي عليه السلام يوماً وفي يده صحيفة، فقال: بسم الله الرحمن الرحيم، هذا كتابٌ من الله الرحمن الرحيم بأسماء أهل الجنة، وأسماء أهل النار، وأسماء آبائهم ونسائهم ومنازلهم في جهنم [بأمر] ربكم. وقال: «إن الله قبض قبضتين بيمينه وكلتا يديه يمين وقال: هؤلاء إلى الجنة ولا أُبالي، وهؤلاء إلى النار ولا أبالي، وقال: إن [أول] ما خلق الله القلم، فقال له: اكتب، قال: وما أكتب؟ قال: القدر، فجرى القلم بما هو كائنٌ إلى يوم القيامة».

وقال عليه السلام: «إذا وقعت النطفة في الرحم أوحى الله تعالى إلى ملك الأرحام أن يكتب، فيقول: يا رب وما أكتب؟ فيقول: اكتب سعيداً أو شقياً، واكتب أثره وعمله ورزقه وأجله»، وقال: «إن الله مسح ظهر آدم بيده وأخرج ذريته، فأخذ مواثيقهم فأمرهم بالسجود، فأبت طائفة وأجابت طائفة، فمن أجاب يومئذ فهم الذين يؤمنون، ومن أبى فهم الذين يكفرون».

قال عبدالله بن يزيد: فقبل هذه الأحاديث قوم ودانوا بها، وهم الجبرية والقدرية، وتركوا العمل. وقالوا: ما عمل أحد من الخلق قط حسنةً ولا سيئةً إلا هو مدون. وقال: ما يُطيقُ أحدٌ أن يعمل بما أمر الله به.

قال عبدالله بن يزيد: فتوركوا ذنوبهم بمحارم الله، فكفروا بالله كفراً لم يكفره أحد من العالمين، لأنهم أعظموا على الله تعالى الفرية ووصفوه بأقبح صفة.

3 عما: عن ما، ج م. 14 مالك: ملك، ج م. 19 وقالوا: وقال، ج م. ‖ إلا: إنما، ج م. ‖ مدون: معول، ج م. 21 يكفره: يكفر به، ج م.

وزعموا أن كل فساد وقبيح وباطل منه، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً، وأنه هو الذي أدخل أكثر عباده في الإثم وحملهم عليه، وحال بينهم وبين الحق، وصدّهم عنه، وذلك مما روى لهم محدّثهم.

قال عبدالله بن يزيد: ولعمري إن العامة ما رووا من ذلك تأويلاً على الوجوه الحسنة، ولكنهم لم يحسنوا تأويلها ولم يفتوا بالنظر في ذلك، فكتم علماؤهم الحق، وكرهوا أن يكلفوا التأويل فيشاركهم في العمل غيرهم، فلا يتبين قول عالمهم على غيره، وأراد أن يقبل منه كل ما حدّثه، ولا يسأل عن تأويله إرادة منهم للرياسة والرياء، فأكفروا عامة عباد الله، حتى روي لهم فيما روي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لا يُدخل الجنةَ أحدكُم عمله، قيل: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: ولا أنا، إلا أن يتغمدني الله برحمته».

قال عبدالله بن يزيد: فزعموا أنه لم يكن عمل صالح يقربه إلى الله ويستوجب من الله كرامته وجنته، وأبطلوا تنزيل الله في كتابه إذ يقول ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾[a]، وقال عز من قائل ﴿أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ نُزُلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾[b]، ولعمري إن أحدا لا يدخل الجنة إلا برحمة الله، وإن رحمة الله لا ينالها إلا العاملون بطاعة الله، وذلك قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾[c]، وقال عزّ من قائل ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ۚ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾[d]. الآية، وقال عزّ من قائل ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾[e].

قال عبدالله بن يزيد: روى لهم فقهاؤهم أن جبريل وميكائيل عليهما السلام اختصما في القدر، قالوا: و ميكائيل كان في قوله ومذهبه قدرياً، و[حاجّه] جبرائيل مخالفاً له، فاختصما إلى إسرافيل فقضى لجبرائيل على ميكائيل عليهم السلام، وأن موسى عليه السلام، كان قدرياً في قوله ومذهبه، [ورغب] لقاء آدم عليه السلام، فجاءه فحجَّ آدمُ موسى فرجع موسى عن القدر، وأن أبا بكر رضي الله عنه كان قدرياً وعمر مخالفاً له، فقضى النبي عليه السلام لهذا مع روايته أن النبي عليه السلام قال: إن القدرية مجوس هذه الأمة، فكيف كان ميكائيل وموسى وأبو بكر قدريين؟

17 قالوا و: قال، ج م. 18 لجبرائيل: بجبرائيل، ج م. 20 لهذا: هذا، ج م. 21 فكيف كان: فكان، ج م.

[a] الزخرف 43: 72. [b] السجدة 32: 19. [c] البقرة 2: 218. [d] الأعراف 7: 156. [e] الأعراف 7: 56.

قال عبدالله بن يزيد: فأي فرية على الملائكة ورسل الله الذين هم حجته على خلقه وأمناؤه على [وحيه] أعظم من هذه وعلى الصالحين من عباده، وكذبوا عليهم، فتعالى الله عما يقولون علواً كبيراً.

حكاية من خالفهم

قال عبدالله بن يزيد: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها فقالوا له: ما تقول في هؤلاء الذين يزعمون أن العباد لا يقوون على أخذ ما أمروا به والكف عما نُهُوا عنه، ولا يستطيعون ذلك، وإنما هم معمول بهم، فيما وصفوا الله تعالى وملائكته وكتبه ورسله من القبيح؟ فقال: احذروهم فإنهم أهل البدع والضلال واكتبوا ما أملي عليكم.

روينا أن النبي عليه السلام قال: «سيكون من بعدي شياطين في جثمان الرجال، يأتون المجالس كلهم يكذب على الله وعلى رسوله»، قال عبدالله: فتلك الأحاديث الكاذبة ونحو هذا من أولئك الشياطين من الإنس يوحيها إليهم إخوانهم من شياطين الجن، ليردوهم وليلبسوا عليهم دينهم.

وروي أن عياض بن حماد قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «إن الله أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علّمني في يومي هذا، فإنه قال: إني خلقت عبادي كلهم، فأتتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم، وأمرتهم أن يشركوا ما لم أُنزل به سلطاناً وحَرّمت عليهم ما أحللت لهم»، وقال صلى الله عليه وسلم: «كل مولودٍ يولد وهو على الفطرة ما لم يكن أبواه يهودانه أو ينصّرانة أو يمجسانه، ثم يقر عليه لسانه إما شاكراً وإما كفورا»، وقال عبدالله بن دينار: كنت جالساً مع عبدالله بن عمر فاستسقى، فأوتي بلبن، فلما أراد أن يشرب قلت: أنت صائم، قال: أراد الله أن يسقيني فمنعتني.

وكان ابن عمر وابن مسعود وأبيّ بن كعب جالسين، فقال ابن عمر: سبق الشقاءُ للشقي وشقي في بطن أمه.

1 فرية: فرقة، ج م. || ورسل: ورسول، ج م. 2 أعظم: واجبة أعظم، ج م. 5 يقوون: يعملون، م. || عما: عن ما، ج م. 11 أعلمكم: نعلمكم، م. 12 فاجتالتهم: فاختالتهم، ج م. 14 وهو: إلا وهو، ج م. || يهودانه أو ينصرانة أو يمجسانه: يهوديه أو نصرانية أو مجوسية، ج م. 15 دينار كنت: يزيد وكنت، ج م.

وقال أُبيُّ بن كعب: ليس كما تقول بل سبقت رحمةُ الله غضبه، والسعادة أحق أن تسبق ولكنهم سعدوا وشقوا بأعمالهم التي عليها حُمدوا وذموا، فقال ابن عمر: صدقتَ سبقت رحمةُ الله غَضبَه ولولا ذلك لهلكوا.

وروي في تفسير قوله تعالى ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ﴾[a] أنهم الذين حملوا ذنوبهم على الله. 5

وقال النبي عليه السلام: «صنفان من أمتي لا تنالهم شفاعتي يوم القيامة، لعنهم الله على لسان سبعين نبياً، قيل: من هما يا رسول الله؟ قال: القدرية والمرجئة»، فالمرجئة الذين يزعمون أن الإيمان قول بلا عمل، والقدرية الذين يعملون المعاصي ويقولون: هي من الله، ويقولون كما قال الذين وصف الله قولهم في كتابه حيث يقول وقوله الحق ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِن شَيْءٍ﴾[b]، وقال عزّ من قائل ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾[c]، وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه في شيء سئل عنه: أقول برأيي فإن يكن صواباً فمن الله وإن يكن خطأً فمني ومن الشيطان. 10

قال: وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه، فيقول: اللهم هذا فِعلِي فيما أملك، فلا تلمني فيما تملك ولا أملك. ونحو هذه الأحاديث.

قال عبدالله بن يزيد: فقبل ذلك أهلُ الحق وعامةُ أهل الصلاة، ونقضت هذه الأحاديث الآخرة الأولى التي قبلها. 15

مسألة النظر

قال عبدالله بن يزيد: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها فقالوا له: إن قوماً ينكرون النظر إلى الله جهرةً في الآخرة؟ فقال: احذروهم فإنهم أهل البدع، واكتبوا ما أُملي عليكم.

---

2 غضبه: بعضه، ج م. 12 فمن: من، ج م. 16 الأولى: الأولة، ج م.

[a] الزمر 39: 60. [b] الأنعام 6: 148. [c] الأعراف 7: 28.

روينا أن النبي عليه السلام قال لأصحابه: «إنكم سترون ربكم عياناً لا تُضامون في رؤيته كما ترون القمر»، وروي لهم في تفسير قوله تعالى ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾[a]، وقالوا: الزيادة النظر إلى [الله]، ورووا أن النبي عليه السلام رآه في ليلة أسري به، فوضع يده على صدره فوجدها باردة في قلبه.

5 **قال عبدالله:** فقبل ذلك قوم ودانوا به فصاروا مُشبّهة، وشبّهوا الله بخلقه، وحدّوه ووصفوه، فكفروا بالله العظيم حين لم يحسنوا تأويل هذه الأحاديث، ولم يسألوا عن معانيها.

الرد على هؤلاء الطائفة:

قال عبدالله: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها فقالوا له: ما تقول في هؤلاء الذين يزعمون أنهم ينظرون إلى الله جهرة في الآخرة وشبهوه بخلقه؟ فقال: احذروهم فإنهم أهل البدع واكتبوا ما أحدّثكم.

روينا أن عائشة رضي الله عنها سألت النبي عليه السلام، فقالت: يا رسول الله ما معنى قول الله

10 تعالى ﴿سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾[b] قال: سميع لا تخفى عليه الأصوات، بصير لا تخفى عليه الألوان.

وقالت عائشة رضي الله عنها: من زعم أن محمداً رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية.

وقال علي بن أبي طالب في قول الله تعالى ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾[c] قال الحسنى: الجنّة والزيادة غرفة من لؤلؤ لها أربعة أبواب.

وقال: أحسب الحسنى الجنّة.

15 والزيادة عشر أمثالها.

وقال علي بن أبي طالب وابن عباس ومجاهد في قوله تعالى ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾[d] يعني منتظرة للكرامة في الثواب ولا يرى الله أحد من خلقه.

وقال ابن مسعود: من شبّه الله بخلقه فقد كفر. ونحو ذلك من الأحاديث.

قال عبدالله: فقبل ذلك أهل الصلاة وخالفوا المشبهيّن وبرئوا منهم وأكفروهم، ونقض هذه الرواية

20 التي ذكرت قبلها.

1 عياناً لا: لا عياناً، ج م. 2 وقالوا: وقال، ج م. 3 فوجدها: فوجده، ج م. 6 ولم: و لا، ج م.
10 الألوان: الأوان، ج م. 14 احسب: احسن، ج م. 16 ناضرة: ناظرة، ج م.

[a] يونس 10: 26. [b] لقمان 31: 28. [c] يونس 10: 26. [d] القيامة 75: 23.

القول في القرآن

قال عبدالله بن يزيد: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها، فقالوا: ما تقول فيما اختلف الناس فيه من القرآن، فقد زعموا أنّه قد نقص منه أو زيد فيه، فقال: اكتبوا ما أحدّثكم.

روينا أن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال: يقول: إن المعوذتين ليستا من القرآن، وإن أبيّ بن كعب كان يقرؤها بين السورتين اللتين يدعو بهما في الوتر، فيقول هما من كتاب الله: (اللهم إنا نستعينك 5 ونستغفرك ونؤمن بك)، إلى قوله: (إن عذابك بالكافرين ملحق)، ونحو ذلك مما زعموا أنه في القرآن فذهب ونقص منه.

الرد على هؤلاء الطائفة:

قال عبدالله: ثم جاءت طائفةٌ أخرى إلى رئيسها فقالوا له: إن الناس اختلفوا فيما افتتنوا في القرآن، فزادوا فيه، ما ليس منه، وأخرجوا منه ما فيه فقال: اكتبوا ما أُملي عليكم.

10 روينا أن النبي عليه السلام قال: «لعن الله الزائد في كتاب الله والناقص منه»، وقال: «ومن كفر بحرف من القرآن فقد كفر بالقرآن أجمع».

وقال عقبة بن تمام الجهني: صلّى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الغداة فقرأ بالمعوذتين ثم قال: هاتان السورتان أفضل من كل سورة نزلت في القرآن والتوراة والإنجيل والزبور، قال **عبدالله بن يزيد:** فما أعجب من تناقض هذه الرواية، فإنهم جاءوا إلى ما ليس في القرآن فزعموا أنه قرآن مع 15 روايتهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «لعن الله الزائد في القرآن» وجاءوا إلى ما في القرآن، وشهد به أهل القبلة على الله تعالى وعلى رسوله عليه السلام أنّه جاء من عند الله قرآناً فزعموا أنه ليس بقرآن مع روايتهم أن من كفر بحرفٍ من القرآن فقد كفر بالقرآن أجمع، والأمة مجمعة على أن هذا هو القرآن، ولو أن أحداً زاد فيه أو نقص منه شيئاً كان عند الأمة كافراً ولم يترك ما فعل من ذلك، فذلك الدليل على القرآن كما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينقص منه شيء ولم يزد فيه، 20 وأن الله قد حفظه من ذلك فقال ﴿وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ

4 وإن: إن، ج م. 5 يدعو: يدعى، ج م. 13 هاتان السورتان: هاتين السورتين، ج م. ‖ نزلت: نزلتا، ج م.
14 من: ما، ج م. 19 يزد: يزدد، ج م.

تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾[a] والعزيز هو الذي عزّ أن يشبه شيء في معناه ولم يكن الله يمكّن أحداً من أن ينقص منه ويزيد فيه، وهو كلامه وحجته على خلقه وإمام عباده الذي يكون عليهم شهيداً ولو نقص منه شيء أو زيد فيه لتبين ذلك في تأليفه حتى يعلم أنه ليس بقرآن لأن الخلائق لا يستطيعون أن يأتوا بمثل تأليفه ووضعه أبداً.

مسألة في قول من أثبت عذاب القبر 5

قال عبدالله بن يزيد: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها، فقالوا له: ما تقول فيمن أنكر عذاب القبر؟ فقال: احذروهم فإنهم أهل البدع واكتبوا ما أملي عليكم.

روينا أنه عليه السلام قال: إن للقبر ملكين يقال لهم: منكر ونكير يأتيان كل إنسان في قبره بعد موته فيخاطبانه، وقال: لو نجا أحد من عذاب القبر لنجا منه سعد بن معاذ، ولقد ضغطه ضغطة اختلفت منها أضلاعه، وقال: صلى أبو هريرة على صبي منفوس لم يبلغ الحلم فقال: اللهم أجره من عذاب القبر. 10

قال عبدالله: فقبل ذلك قوم ودانوا به وهم الحشويةُ من أصحاب الحديث.

الرد على هؤلاء الطائفة:

قال عبدالله: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها فقالوا له: ما تقول في هؤلاء الذين أثبتوا عذاب القبر، وأن الموتى يحيون بعدما يموتون قبل يوم القيامة، فيعذبون في قبورهم، وفيهم الشهداء والمؤمنون.

فقال: احذروهم فإنهم أهل البدع واكتبوا ما أملي عليكم.

روينا أن النبي عليه السلام قال: «الشهيد يغفر له أول قطرة تقطر من دمه ويجار من عذاب القبر». 15

وقال: من مات يوم الجمعة أُجير من عذاب القبر.

وقال عليه السلام: «إن لم يكن في أمتي الشهداء إلا من قتل بالسيف إنهم إذاً لقليل»، وقال عليه السلام: «القتيل شهيد، وصاحب الهدم شهيد، والمبطون شهيد، والغريق شهيد، والحريق شهيد ومن

6 فيمن: في من، ج م. 8 أنه: أن، ج م. 17 إن: من. الربيع بن حبيب، الجامع الصحيح، ١٢٢. ‖ إلا: لا، ج م.

[a] فُصلت 41: 42.

أكله السبع شهيد، والسليم شهيد يعني اللديغ، وصاحب السيل شهيد والنفساء شهيد، ومن مات مرابطاً في سبيل الله شهيد، ومن ذكر الله إذا أخذ مضجعه ثم مات فهو شهيد، ومن مات على فراشه يريد أن تكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا هي السفلى شهيد».

وسئل علي بن أبي طالب عن عذاب القبر: فقال: لعن الله اليهود زعموا أن رجعة تكون قبل البعث وبعد الموت، ثم قال: أما تقرأون كتاب الله تعالى ثم قال: إن الإنسان من أول بدء خلقه إلى حياته 5 يجري على تسع تارات، ثم بعد الحياة تارتان، لا يجاوز تسع تارات، قال الله عز من قائل: ﴿ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين﴾ فهذا تارة، ثم جعلناه نطفة في قرار مكين فهذا تارة ثم خلقنا النطفة علقة فهذا ثلاث تارات فخلقنا العلقة مضغة فهذا أربع تارات فخلقنا المضغة عظاماً فهذا خمس تارات، فكسونا العظام لحماً فهذه ستة تارات ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين ثم إنكم بعد ذلك لميتون ثم إنكم يوم القيامة تبعثون فهذه التارتان بعد السبع فذلك تسع تارات ليس وراءهن 10 لابن آدم مذهب ولا زيادة ولا نقصان.

قال عبدالله بن يزيد: فقبل ذلك أهل الصلاة كلهم إلا الحشوية من أصحاب الحديث، ونقضت هذه الأحاديث الآخرة الأولى مع روايتهم أن الشهيد لا يُعذّب في قبره.

روي أن سعد بن معاذ ضغط فيه، وسعد شهيد الأحزاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم.

مسألة في تفضيل قريش 15

قال عبدالله بن يزيد: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها فسألوه عن قريش وفضائلهم فقال: اكتبوا ما أملي عليكم.

روينا أن النبي عليه السلام قال: اللهم كما أذقت أول قريش نكالاً أي قتالاً على الإسلام، فأذق آخرهم نوالاً.

2 فهو: وهو، ج م. 4 رجعة: رجفة، ج م. 6 تسع: سبع، ج م. || تارتان: طارتان، ج م. 7 أتارة: أطارة، ج م. || تارة: أطارة، ج م. 8 ثلاث تارات: أثلاث طارات، ج م. || تارات: طارات، ج م. 9 تارات: طارات، ج م. || فسكونا: فكسونا، ج م. || تارات: طارات، ج م. 10 التارتان: الطرتان، ج م. || تسع تارات: سبع طارات، ج م. 14 ضغط: ضغت، ج م.

وقال: لو تعلم قريش مالها عند الله لبطرت.

وقال عليه السلام: الأئمة من قريش.

وقال عليه السلام: قدموا قريشاً ولا تقدموها، وتعلموا من قريش ولا تعلموها، ومن أبغض قريشاً أبغضه الله.

5 وقيل: يا رسول الله قتل فلان الثقفي، فقال: أبعده الله، فإنه كان يبغض قريشاً.

قال عبدالله: فقبل ذلك قوم ودانوا به، وفضّلوا قريشاً حتى غالوا في تفضيلهم، فاتخذوهم أرباباً.

الرد على هؤلاء:

قال عبدالله: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسهم فقالوا له: ما تقول في قوم فضلوا قريشاً حتى غالوا في تفضيلهم.

فقال: احذروهم فإنهم أهل البدع واكتبوا ما أُملي عليكم.

10 روينا أن النبي عليه السلام قال لقريش: «إن هذا أمر لن يزال فيكم حتى تحدثوا حدثاً، فينزعه الله منكم حتى يلتحوكم كما يُلتحى هذا القضيب، والقضيب في يده»[a].

وقال صلى الله عليه وسلم: «إن أُمّر عليكم عبد حبشي مجدع الأنف فاسمعوا له وأطيعوا ما قام بكم بكتاب الله»، فقبل ذلك أهل الصلاة كلهم ودانوا به وخالفوا الآخرين، فنقض بهذه الرواية المتقدمة لها.

15 مسألة في أهل الشام

قال عبدالله: ثم جاءت طائفةٌ أخرى إلى رئيسها فقالوا له: ما تقول فينا وفي بلادنا؟ فقال لهم: اكتبوا ما أُملي عليكم، روينا أن النبي عليه السلام قال: «أرض الشام أرض المنشر والمحشر، وبها الأبدال من صفوة الله وهي الأرض المقدسة»، «وسأله رجل: أين أنزل؟ فقال: عليك بالشام، فإن الله قد

---

1 لبطرت: +، أي يفعلون ما شاءوا، (حاشية) ج. 6 غالوا: غلوا، ج م. 7 غالوا: غلوا، ج م. 10 حدثاً: حداثاً، ج م. 11 يلتحوكم: يلتجيكم، ج م. || يلتحى: يلجأ، ج م.

[a] التصحيح أحمد بن حنبل، مسند، ر. 17069.

توكل لي بالشام وأهلها، ولا تقوم الساعة حتى ينتقل خيار أهل العراق إلى الشام وشرار أهل الشام إلى العراق، قال: وإن الفتنة بالمشرق وبها يطلع قرن الشيطان، وفيها تسعة أعشار السحر ومردة الجن وكل داء عضال، ومنها يخرج الدجال لعنه الله ويبقى الإسلام والدين بأرض الشام».

قال عبدالله بن يزيد: فدان بذلك أهل الشام، وكان أهل العراق بهذا القول كفاراً.

فصل في بعض ما تقدم.

قال عبدالله بن يزيد: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها فقالوا له: ما تقول فينا وفي بلادنا؟ قال: اكتبوا ما أملي عليكم. 5

روينا أن النبي عليه السلام قال: «يخرج في آخر الزمان رجل مني يملأ الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً، من المشرق يخرج، وبالمشرق كنز الله وفيه أنصار بيت الله، ومنه تطلع الرايات السود مع أولياء الله، فينتقم الله بهم من أعدائه، وبهم ينصر الله دينه [فأتوهم] ولو حبواً على ركبكم، فإن فيكم المهدي، على مقدمتكم جبرائيل، وعلى ساقتهم ميكائيل يعطون النصر، والفتى الشهيد منهم له مثل أجر سبعين شهيداً منكم، لأن أمتي مثل المطر لا يدري أولها خير أم آخرها، يباهي الله بهم الملائكة عليهم السلام، ويظهر بهم حجته ويثبت بهم خلافته، والشام بها نزل الأنبياء وبها الزلازل والفتن، ومنها بدأ هدم الدين، ومنها ينتقم لأهل نبي الله عليه السلام»، قال عبدالله بن يزيد: فقبل ذلك قومٌ ودانوا به آخرون، وأكفروا أهل الشام وبرئوا منهم وهم المسوّدة وأتباع بني هاشم والشيعة. 10

مسألة في قرابة النبي عليه السلام 15

قال عبدالله بن يزيد: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها، فقالوا له: ما تقول في قرابة النبي عليه السلام ووالده، وهل يضرهم ما يرتكبون من الكبائر والآثام مع قرابتهم؟ فإن قوماً زعموا أن ذلك يضرهم ولا ينفعون بالقرابة فتعصمهم. فقال: احذروهم فإنهم أهل البدع واكتبوا ما أملي عليكم.

---

1 الشام: الشأن، م. || وشرار: وشار، ج م. 3 داء عضال: ذا عظال، ج م. 14 بني: بنو، ج م.

روينا أن النبي عليه السلام قال: «[كل] سبب ونسب منقطع غداً يوم القيامة إلا سببي ونسبي»، **قال عبدالله بن يزيد رحمه الله:** فقبل ذلك قوم ورضوا به وأباحوا كل معصية [على] الله تعالى.

الرد على هؤلاء الطائفة:

قال عبدالله بن يزيد: ثم جاءت طائفة أخرى إلى رئيسها فقالوا له: ما تقول في هؤلاء، فإنهم قد بلغوا ما ترى؟ فقال: احذروهم فإنهم أهل البدع واكتبوا ما أُحدثكم.

5 روينا أن النبي عليه السلام قال: «يا فاطمة بنت محمد ويا صفية عمة محمد اشتريا أنفسكما من الله فإني لا أملكُ لكما من الله شيئاً»، قال عبدالله بن يزيد رحمه الله: فإذا قال النبي عليه السلام لابنته وعمته هذا، فكيف يطمع من سواهما أن يغفر له وهو على ما هو عليه من الفجور غير تائب؟ وكان الفاجر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم متقياً مصوناً إذا كان فجوره مستوراً فإذا أظهر فجوره وإعلانه بالمعصية أقام عليه حدّ الله وأحكامه، فإن امتنع من ذلك قاتله أو قتله بذلك، [و]صفا دين الله من كل دنسٍ 10 وغلٍ وظهر على كل دين.

قال عبدالله: فقبل ذلك أهلُ الصلاة كلهم إلا الرافضة ونظراءهم، وانتقض الحديث الأول وظهر بطلان اعتقاد الطائفة المتقدمة الذكر.

قال عبدالله: فكانت هذه الرواية المتناقضة والأحاديث المختلفة تثبت تفرق الأمة، وذلك أن هذه الأحاديث جمعها قومٌ أعمياء، لا معرفة لهم بالتأويل، ولا علم لهم بالتنزيل، فحدّثوا بها على ما جمعوها 15 من غير [دراية قبل] أن يفتوا بحسن النظر في تأولها وناسخها ومنسوخها، فإن للحديث تأويلاً وناسخاً ومنسوخاً كالقرآن، ثم تحمّلها قوم آخرون فافتعلوا منها ما افتعلوا طلب الرياسة وفساد الدين والأمة.

[مسائل في التشبيه والتجسيم]

قال عبدالله: ومما رووا من الأحاديث المفتعلة أيضاً بعد هذه الأحاديث المتناقضة: أحاديث فيها الافتراء على الله جلّ ثناؤه وتعالى ذكره والوقيعة فيه وفي ملائكته ورسله.

---

2 بن يزيد رحمه الله: -، م. 6 بن يزيد رحمه الله: -، م. 8 متقيا مصونا: دخيرا منقبا مضموما، ج م.
14 جمعها: جهلها، ج م.

قال: فكان مما روى لهم محدّثُهم في الله جلّ ثناؤه من التشبيه بخلقه وتجويزه في عدله، وذلك أنهم رووا أن ربهم على صورة الإنسان وشبهه، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. ورووا أنه إذا غضب ثقل على أعناق الملائكة الذين يحملونه، فزعموا أنه محمول، وأن الغضب يغيّره على حاله فيثقل، وزعموا أنه ينزل ويصعد في السموات، وأنه بمكان دون مكان، ومن كان كذلك جرى عليه التدبير والزوال، وزعموا أن الله سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً يضحك ويَعجبُ من أشياء تكون من خَلقه، 5 كأنه لا علم له قبل ذلك بها، فيقولون له: لستَ ربنا إن بيننا وربنا علامة ويوهّمون له أن يبطشوا به، فيكشف لهم عن ساقه، فمتى ما رأوا ساقه، فيعرفون أنه ربهم عند ذلك يخرّون سجداً، وزعموا أن العلامة عندهم ساقه فمتى ما رأوا ساقه قبلوا ذلك، ومتى آمنوا وهم لم يعرفوه إلى يوم القيامة؟ تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

10 وزعموا أنه كان سبحانه وتعالى قبل أن يخلق الأشياء كان تحته هواء وفوقه هواء، فزعموا أنه كان بين هواءين وله فوق وتحت وحدود، ولزمهم بهذا القول أنه لم يزل معه غيره.

وزعموا أنه يأتي أهل الجنة ويأتونه، ويزورونه، ويحدثونه، ويدنون منه، ويرونه جهرة، والله لا تدركه الأبصار لا في الدنيا ولا في الآخرة.

وزعموا أنه لما بدى إلى الجبل أبدى إبهامه، وقال بعضهم: خنصره، فشبهوه بالخلق، ومثّلوا له 15 الأصابع.

وزعموا أنه حين فرغ من خلق الأرض وضع يده على صخرة بيت المقدس فصعد منها إلى السماء.

فزعموا أن جهنم لا تمتلئ حتى يضع قدمه فيها فتقول: قط قط فتمتلئ وتسكن، تعالى عما قالوا.

وزعموا أنه بينه وبين خلقه [حجاب] مستور لولاه لرآه خلقه وأدركوه بأبصارهم بمكانه وأنه امتنع عن خلقه [بحجب من نور] وزعموا أنه بمكان دون مكان يصعد منه.

20 وزعموا أنه على العرش، وقد خلت منه السموات والأرض وما فيهن وما بينهن وهو يقول سبحانه وتعالى في كتابه ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَٰهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَٰهٌ ۚ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾[a]، وقال عزّ من قائل

---

4 بمكان: لمكان، ج م. 6 ويوهّمون: وتوهّموا، ج م. ‖ أن: و، ج م. 7 سجداً: سجد، ج م. 8 قبلوا: فقبلوا، ج م. 10 كان: فيما، ج م. 14 مثلو له: مثلوه، ج م. 18–19 أنه بينه وبين خلقه [حجاب] مستور لولاه لرآه (لولاها لرأوا، ج) خلقه وأدركوه بأبصارهم بمكانه وأنه امتنع عن خلقه (بخلقة، ج) بغيرة، وزعموا أنه بمكان دون مكان يصعد منه: -، م؛ +، خلقه، ج. 19 +: بغيرة، ج م.

---

[a] الزخرف 43: 84.

﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾[a]، وزعموا أنه كلف عباده ما لا يطيقون، وأنه يأخذ البريء من السقيم إذ زعموا أنه يعذب أطفال المشركين بجرم آبائهم، وأنه خلق أكثر عباده لعبادة الشياطين لأنهم زعموا أنه خلق خلقين خلقاً للجنة وخلقاً للنار، فأهل النار هم الذين عبدوا غيره، فهم في قولهم على هذا المعنى يحتمل أن يكون جعل لنفسه شريكاً يعبد معه من دونه. 5

وزعموا أنه أراد الفواحش وكل قبيحٍ من الظُلم والجَور بقولهم: لو لم يرد أن يُعصى ما خلق إبليس، ونحو ذلك مما افتروا به على الله تعالى عما يقولون علواً كبيراً.

[مسائل في الملائكة والأنبياء]

قال عبدالله بن يزيد: ثم ما رموا به الملائكة المقربين عليهم السلام، فإنهم نعم المطهرون المعصومون الذين لا يعصون ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون، وهم من خشيته مشفقون، يسبحون الليل والنهار لا 10 يفترون، وزعموا أن ميكائيل كان قدرياً حين حاجّه جبرائيل، وأن هاروت وماروت ملكان فغضب الله عليهما، ثم جُعلا في الأرض، فهما يعلِّمان الناس السحر، وهذا مع روايتهم أن الملائكة خُلقت للطاعة، وهاروت وماروت قصة غير التي رووا، والملائكة غير عاصيةٍ ولقصتهما تفسير وتأويل.

قال عبدالله: ثم ما رموا به آدم والأنبياء عليهم السلام وهم المصطفون الأخيار الأتقياء الأبرار.

فزعموا أن آدم عليه السلام أشرك في الأرض وحواء عليها السلام حين سمَّيا ابنهما عبد الحارث، 15 وذلك أنهم رووا أن حواء شغلت من حملٍ كان بها، فشق ذلك عليها وعلى آدم فسألا ربهما أن يسلِّم لهما ذلك الحمل ليكونا من الصالحين، فلما سلم لهما ذلك الحمل أتاهما إبليس فقال لهما: إن أردتما أن يبقى ولدكما هذا أو يصلح حاله فسمياه عبد الحارث فسميّاه بذلك فأشركا، فأنزل الله فيما زعموا هذه الآية فيهما ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ۖ فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ ۖ فَلَمَّا أَثْقَلَت دَّعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا﴾[b] إلى قوله ﴿يُشْرِكُونَ﴾[c] فزعموا أن آدم وحواء 20

11 ملكان: ملكين، ج م. 13 ولقصتهما: ولأحدهما، ج م. 16 فسألا: فسأل، ج م. || يسلما: يسلم، ج م. 18 يبقى: يقبل، ج م.

[a] الأنعام 6: 3. [b] الأعراف 7: 189. [c] الأعراف 7: 190.

عليهما السلام أشركا بالله في أرضه فلم يعاقبهما ولم يذمهما، وهو أخرجهما من الجنة بذنب صغير لم يعاندا فيه ربهما، شوه بهما وبمعصيتهما إلى يوم القيامة، ثم لم يرض عنهما حتى تابا وأحسنا.

وزعم أصحاب هذا الحديث أنهما أشركا بالله، فلم يغضب عليهما ولم يذمهما.

قال عبدالله: كذبوا على آدم وحواء عليهما السلام، ليست هذه الآية فيهما، ولا هما اللذان أشركا وإنما ذلك في غيرهما من أولادهما ولكنهم جهلوا التفسير ولم يبينوا فهم التأويل. 5

وزعموا أن الله أرسل ملك الموت إلى موسى عليه السلام ليقبض روحه فصكّه موسى ففقأ عينه فهو أعور.

وزعموا أن يوسف عليه السلام حلّ سراويله وجلس مجلس الخائن من المرأة، والله لم يذكره بسوء في كتابه ولا بذنب.قال ﴿يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَٰذَا ۚ وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ ۖ إِنَّكِ كُنتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ﴾[a] ولو جلس مجلس الخائن لكان هذا ذنباً لاسيما من نبي. 10

وزعموا أن داود عليه السلام قتل رجلاً في هوى امرأة [حيث] قدّم زوجها للقتال عمداً، فلما قتل تزوجها.

وزعموا أن سليمان أُخذ ملكه، وكان الشيطان يأتي نساءه وهن حُيّض، وهنّ يرين أنه سليمان، فأباح الله نساء نبيّه لشيطانٍ.

وزعموا أن أيوب عليه السلام خاصم ربه فقال: يا رب لو أنصفتني لتكلمت بحجتي وأدليتُ بعذري، 15 فقال الله له: لا يخاصمني إلا جبار مثلي ممن يصر صرّة من الشمس، ويزن مثقالاً [من الريح] أو يرد أمس، ويضع الزِّيار في [فم] الأسد واللجام في فم التنين.

وزعموا أن يونس عليه السلام غضب على ربه تعالى، وأن الله تعالى خلفه وعده في إهلاك قومه فخرج مغاضباً له، وإنما غاضب يونس قومه في غير هذا المعنى فعاقبه ربه.

وزعموا أن عُزيراً مُحي من ديوان الأنبياء، وكان نبياً حين سأل ربه [عن] القدر، وذلك أنه نهاه 20 عنه غير مرة ولم ينته.

1 عليهما السلام: -، م. 5 ولكنهم: و لكنهما، ج م. 6 فصكه: فطلقه، ج م. ‖ ففقأ: ففصى، ج م. 8 المرءاة: المرأة، ج م. 14 لشيطانٍ: شيطانا، ج م. 15 بحجتي: بحجة، ج م. 16 جبار مثلي: خيار أمتي، ج م. ‖ ممن يصر صرة من الشمس: يضر مرة شمس، ج م. ‖ ويزن مثقالا: أويزن مثقال، ج م. ‖ يرد: يخرج، ج م. 21 غير: غيرة، ج م.

[a] يوسف 12: 29.

وزعموا أن النبي عليه السلام نطق على لسانه الشيطان بالشِرك حين قال: تلك الغرانيق العلى وإن شفاعتهم لترتجى، ولم يكن معصوماً منه.

وزعموا أنه لا يلعن إبليس لأنه يتغيظ على من لعنه ويغويه، ونحو ذلك من الأحاديث المفتعلة الضالة الكاذبة.

5 وزعموا أنه لا يجوز ذكر شيء من الفتن التي وقعت بين أصحاب النبي عليه السلام ويرون ذلك كفراً، ويرون الوقوف عن الجميع، ثم يتولونهم على ما كان منهم ويقولون: القاتل والمقتول في الجنة.

قال عبدالله بن يزيد: فلم يسلّموا أنفسهم من قبل القبيح حتى وصفوا ربهم بما وصفوه من سوء التألي عليه، والقول فيه وفي ملائكته المقربين ورسله الأخيار المصطفين إذ رموهم بأنهم ركبوا الكبائر من الذنوب، والله جل ثناؤه يقول ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾[a] ولم يحسُن أن يخطئ ويصطفي إذا

10 كان في ملائكته ورسله من يعصيه بالكبائر التي هي كفرٌ وفِسقٌ، ولأن المصطفي هو الله تعالى لا تكون منه معصية كبيرة أبداً، وإنما يُذنِبُ من يذنب منهم على جهة الغفلة والنسيان والزلل، ثم يتدارك نفسه فيتوب الله عليه، وكان الله تواباً رحيما.

قال عبدالله بن يزيد: فهذه الروايات المتناقضة الكاذبة هي التي أهلكت الأمة وضلوا بها ضلالاً بعيداً، لم يزالوا يتوارثون روايتهم هذه المتناقضة وأحاديثهم هذه المفتعلة يورثها أول لآخر، لا يزداد

15 الناس فيها إلا فرية وضلالاً حتى ظهر الفساد في البر والبحر، فإنا لله وإنا إليه راجعون والله المستعان على ما تصفون، حُدثت الأحاديث ووقع البلاء وأمات بعضها بعضاً بالضلال.

قال عبدالله بن يزيد: فقالت طائفة من الناس إن أهل المعاصي والكبائر عندما ارتكبوا من ذلك مشركون.

وقالت طائفة: هم عندما ارتكبوا من ذلك مؤمنون.

20 [وقالت طائفة: هم عندما ارتكبوا من ذلك فاسقون]

وقالت طائفة: بل هم عندما ارتكبوا من ذلك كافرون.

قال عبدالله بن يزيد: فأما الذين سموا أهل المعاصي من الأمة بالشرك فهم الخوارج من الصفرية.

1 لسانه: لسان، ج م. 3 يتغيظ: يتغاض، ج م. 5 وقعت: وقع، ج م. 7 التالي: الثاني، ج م. 9 رسالاته: رسالته، ج م. كذا في النص وفي المصحف العثماني: رسالته. 14 لآخر: وآخر، ج م. 16 وأمات: وأميتت، ج م.

[a] الأنعام 6: 124.

وأمّا الذين سمَّوهم بالإيمان فهم المرجئة.
وأما الذين سمَّوهم بالفسق فهم المعتزلة.
وأما الذين سمَّوهم بالكفر فهم الإباضية ووافَقهم على ذلك الشيعة والزيدية.

القول في أصناف المختلفين

قال عبدالله بن يزيد: ثم كانت الأمة كلها عندما ابتُلُوا به واختلفوا فيه على ستة أصناف، فقال صنف منهم: إنه لا تعدو الأمور، وإن اختلفت أن يكون منها نقض ما كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومنها ما لم يكن فيضاف إلى ما كان على عهده في أسماء تلك الأشياء وأحكامها، وإنه لا يخرج الناس من ذلك في اتباع النبي عليه السلام، وهذا قول الصفرية، وقال صنف آخر: لم يُبتل النبي عليه السلام بمثل قومنا فيحكم فيهم ولكن في الكتاب حكم وعلم ما ابتلينا به من ذلك، ولو أن النبي عليه السلام ابتُلي بمثلهم لحكم فيهم مثل حكمنا. وهذا قول الإباضية. 5 10

وقال صنف آخر: لم يُبتل النبي عليه [السلام] بمثل قومنا فيحكم عليهم، ولم ينزل عليه في الكتاب أمرهم لأن الكتاب إنما نزل فيمن ابتُلي النبي به لحَكَم فيهم، ولكنه حدثٌ يجتهد فيه الرأي، ويسع فيه التنازع ما لم يدخل بعض القائلين على بعض، وهذا قول النجدية من الخوارج وبعض المرجئة.

وقلد صنفان من الأمة في ذلك الرجال أمورهم، وجعلوا لهذا في طاعتهم فيما عرفوا وأنكروا وهم الرافضة والزيدية من أتباع الملوك وعامة الحشوية من أصحاب الحديث. 15

ومنع صنف آخر النظر فيما ابتُليت به الأمة، وقالوا: النظر في ذلك بدعة، لا يجوز النظر فيه، وهم الحِلسيّة هم الذين يقولون: كن حِلسَ بيتك وكن عبدالله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل، وتركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والقيام لله بالقسط، وكذلك الحشوية أيضاً.

قال عبدالله بن يزيد: فهذه أقاويل الأمة حين وقع الابتلاءُ والاختلافُ بينهم.

قال عبدالله: فاجتمع أهلُ الصلاة كلُّهم على كتاب الله تبارك وتعالى هو إمامهم لقوله تبارك وتعالى ﴿مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ﴾[a]. 20

5 عندما: عندنا، ج م. 8 اتباع: التباع، م. 9 وعلم ما: علم لم، م. 16 ومنع: وأهل، ج م.

[a] الأنعام 6: 38.

وقال عزّ من قائل ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ۚ وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾[a] [فكل] مسلم تارك الحج حين استطاع إليه سبيلاً كافر، وفي هذا القول نقض ما تقدم من أقاويل الزيدية والرافضة والحشوية وغيرهم في ذلك.

قال عبدالله بن يزيد: فقلنا للنجدات من أين عرفتم [أنهم] مشركون؟ ومن دعاكم إلى أنه جائز فيمن أشرك بالله أن يُحكم فيه بالرأي؟ فإن جاوزوا الرأي في تسميتهم وعداوتهم وتحليل دمائهم وتحريمها خرجوا من دينهم وفارقوا الأصل الذي هو كتاب الله والإجماع وجوزوا الشرك في غير المشرك، فإن جوّزوا ذلك في بعض ولم يجوّزوه في بعض سئلوا فيم الفصل؟ فإن لم يأتوا به لم يُقبل قولهم، ولكن الفصل [لا يكون] إلا من كتاب الله تعالى، فإن هم تأوّلوا على تحويل قولهم في بعض الآي نقضوا قولهم الأول: أن الكتاب لم ينزل في مثل قومنا، وكذلك أيضاً يقال لمن وافقهم من المرجئة في ذلك.

ويقال للرافضة ونظائرهم الزيدية: كان بين [يدي] رسول الله صلى الله عليه وسلم جميع دينهم أولتم إياه أو بعضه، فإن ادعوا أنه كتمهم شيئاً، قيل لهم: وكيف علمتم ما كتم؟ فإن قالوا: أسرّه إلى بعض، [قيل:] وما البيّنة على ذلك؟ فلا يجدونها أبداً، ويقال لهم: أليس قد دعا إلى الدين المكتوم وبيّنه في قولكم غير رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبق الداعي إلى ذلك النبي عليه السلام وبيّنه، فإن قالوا: قد بيّن النبي عليه السلام جميع الدين ودعا إليه، قيل لهم: أليس من خالف كتاب الله فهو هالك، فإن قالوا: نعم، فارقوا مذهبهم، وإن قالوا: لا يضرّ أحد مخالفته لكتاب الله خرجوا من الدين، وإن قالوا: إن الناس قد نسوا وضيّعوا وحفظ [الدين] أئمتهم، سئلوا البيّنة على ذلك من غيرهم، فلا يجدونها أبداً.

ويقال للصفرية من الخوارج وأشباههم: في أي ملّة دخل قومكم؟ وإلى حكم [أي] أهل ملّة تضيفونهم؟ فيقفون على كل ملّة، فإن الناس كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثلاثة أصناف مؤمن وكافر ومنافق، فالمؤمنون الذين أطاعوا الله ورسوله في كل ما أمرهم به ونهاهم عنه، والمنافقون هم الذين عصوا الله ورسوله وارتكبوا الكبائر وما نهوا عنه من الذنوب وهم مع

2 مسلم: مسلما، ج م. 6 وجوزوا: وجوز، ج م. 7 فيم الفصل: فيهم الفضل، ج م. 10 أولتم: أولتهم، ج م. 11 أنه: أنهم، ج م. 12 أليس: ليس، ج م. 16 وحفظ: وخفض، ج م. 17 قومكم: قولكم، ج م. 19 فالمؤمنون: المؤمن، ج م.

[a] الأنعام 6: 38.

ذلك مظهرون التوحيد، والمشركون هم الذين أشركوا بالله، وكذبوا رسول الله وافتروا على ربهم، وهم مشركو العرب وكفرة أهل الكتاب وغيرهم، فهؤلاء الأصناف قد حكم الله فيهم في كتابه وبيّن أمرهم.

وسنصف ذلك في كتابنا هذا إن شاء الله تعالى، فيقف أصناف الخوارج على هذه الملل، فلا يجدون ما يحكمون به في قولهم وتسميتهم لمن سموه من أهل الكبائر بالشرك لمخالفتهم النبي عليه السلام في سيرته. 5

ويقال للحشوية: أكان النبي قد بيّن للناس ما أُرسل به؟ فإن قالوا: نعم.

قيل: فهل يعدو ما أحدث من الأمور أن يكون النبي عليه السلام [له] مخالفاً أو موافقاً، فإن كان موافقاً فالحق في أخذه، وإن كان مخالفاً فالحق في تركه والنهي عنه، وإقامة الحجة فيما بيّن رسول الله صلى الله عليه وسلم منه، وإن كان بعضه للنبي عليه السلام مخالفاً وبعضه موافقاً فالأخذ بما وافق الكتاب والترك لما خالفه أولى، فليخبرونا أي الدين [على ما] قالوا حق وأيّه باطل، هذا في قول من زعم أن الدين يصاب بغير حكم النبي عليه السلام. 10

القول في إصابة الحق وإدراكه

قال عبدالله بن يزيد: ثم قالوا في إصابة الحق ودركه وما يدل عليه أقاويل مختلفة، قالت البيهسيّة من الخوارج: الدليل على الحق نفسه لأنه هو الذي يدلّ على نفسه لا يلتمس عليه شهادة غيره، فقال لهم أهل الحق والسنّة: كيف يثبت لكم ما قلتم بهذا إذا ادّعاه غيركم مع أن في أيديكم مما جامعتم عليه الأمة نقضه؟ وذلك أنكم تبتلون بأشياء لا تدرون كيف يثبت لكم بهذا ما قلتم. 15

وقالت الصفرية من الخوارج: الدليلُ على الحق قول واحد من المسلمين، فيقال لهم: كيف يثبت لكم بهذا ما قلتم إذا ادعاه غيركم مع أن في أيديكم مما جامعتم عليه الأمة نَقضهُ؟ وذلك أنهم لا يقضون بشهادة واحد فكيف يثبت لكم ما قلتم؟ 20

2 مشركوا: مشرك، ج م. 7 أكان: كان، ج م. 9 إقامة الحجة فيما: قانت الحجة فما، ج م. 14 البيهسية: البهيمة، ج م.

وقالت النجديّة من الخوارج: الدليل على ذلك طبقتنا خاصة، ولا يجب تصديق من سوانا.

قيل لهم: وكيف يثبت لكم بهذا الحكم ما قلتم إذا ادعاه غيركم، مع أن في أيديكم مما جامعتم عليه الأمة نقضه، وذلك أنكم إن كنتم نقلتم دينكم من غير الطبقة التي [لاقيتموها] فأنتم بريئون ممن نقلتم دينكم، أو تشكون فيهم وإذن لم تكن طبقتكم.

5 وقالت الأزارقة من الخوارج والبدعيّة من الروافض: الدليل على الحق ما نزل به الكتّاب تلاوة وما لم ينزل به الكتّاب فباطل، فأبطلوا السنّة كلها فيقال لهم: كيف يثبت لكم بهذا ما قلتم إذا ادّعاه غيركم، مع أن في أيديكم مما [جامعتم] عليه الأمة نقضه، وذلك أنكم نقلتم دينكم عن غير من ذكر تبرأون ممن لم يلق من ذكرتم، والادعاء عندكم باطل.

وقالت الحشوية والحِلسيّة من أصحاب الحديث وبعض الحشوية من الروافض: الدليل على الحق 10 الروايات، قيل لهم: كيف يثبت لكم بهذا ما قلتم إذا ادّعاه غيركم مع أن في أيديكم مما جامعتم عليه الأمة نقضه، وذلك أن الروايات مختلفة وكيف يحكم بالحق في الروايات؟ وذلك أنّكم تختلفون ويرد بعضكم على بعض ويخطئُ بعضُكُم بعضاً ولا تقدرون [أن تحكموا بالحق] لأحد في رأيكم [أو] بالباطل في الاختلاف والحق في واحد مما اختلف فيه، وذلك الاجتماع والاختلاف.

وقالت المرجئة: الدليل على الحق قول جماعتنا حتى لا يبقى منهم أحد، قيل لهم: وكيف يثبت لكم 15 بهذا ما قلتم إذا ادّعاه غيركم، وأنتم تعلمون أنكم لم تلقوا الجماعة ولا تعلمون أن أحداً لقي جماعتكم كلها مع أن في أيديكم مما جامعتم عليه الأمة [نقضه]؟، وذلك أنكم لا تقدرون من خالفكم ممن لقيتموه، وقد علمتم أنه لم يلق جماعتكم حتى لا يبقى منهم أحد.

وقال بعض الحشوية: [الدليل على الحق النقض]على أهل الأهواء.

فيقال لهم: كيف يثبت بهذا ما قلتم إذا ادّعاه غيركم، مع أن في أيديكم مما جامعتم عليه الأمة نقضه؟ 20 وذلك أنكم عيبتم أهل الأهواء وخطّأتموهم، فعيبكم الناس، ونهيكم ممن لم يقم لكم عليه حجة في قولكم خصومة منكم وخطأ، وذلك أنكم لا تعلمون باطل ما قالوا من حقه.

1 من: مو، ج م. 3 فأنتم بريؤن: وأنتم بريئون، ج م. || نقلتم: لقيتم، ج م. 4 تشكون فيهم إذ لم تكن: يشك فيه وإن لم بان، ج م. 6 لكم: لهم، ج م. 9 الحشوية: الجشوية، ج؛ الخشنيّة، م. 11 وذلك أن الروايات مختلفة وكيف يحكم بالحق في الروايات: -، م. 11–13 وذلك أنّكم تختلفون ويرد بعضكم على بعض ويخطئ بعضكم بعضاً ولا تقدرون [أن تحكموا بالحق] لأحد في رأيكم [أو] بالباطل في الاختلاف والحق في واحد مما اختلف فيه، وذلك الاجتماع والاختلاف: -، م. 15 لم: لو، ج م.

وقال بعض الإباضية: الدليل على الحق أن الفرض إذا أتى وجب على كل غائب عنه كما وجب على من حضرهُ، [وقال بعضهم: الحجة النبي عليه السلام] قيل لهم: وكيف يثبت لكم بهذا ما قلتم إذا ادّعاه غيركم مع أن في أيديكم مما جامعتم عليه الأمة نقضه؟ وذلك أنكم مجمعون أن لا يعلم الغيب إلا الله ويكذب من ادعاه.

5 **قال عبدالله:** فهذا ما اختلفوا فيه من الدليل على الحق، وكلهم فيما قالوا من ذلك مخطئون، والدليل على خطئهم في ذلك وفي غيره أن يقال لكل صنف منهم: من أين علمتم أن ما قلتم كما قلتم، وأن الذي أنتم عليه هو الحق والهدى عند الله؟ فإن قالوا: قاله إخواننا وسلفنا ووافقنا فيه الحق دون من سوانا، قيل لهم: وكيف يجب ما قلتم وأنتم في أقوالكم مختلفون يدّعي فيها بعضكم خلاف ما يدعي بعض؟ ولم جاز هذا الحكم [لكم]دون غيركم لو ادّعى مثل دعواكم، والحجة منكم مما اختلفتم فيه من ذلك واحدة، 10 وهذا مما لا يوجد فيه فضل أحد على أحد في الحجة أبداً؟

ويقال لكل صنف منهم: لم عبتم من خالفكم؟ وبأي حجةٍ خطأتموهم؟ فإن قالوا: لأنهم قالوا باطلاً. فإن قالوا: لأنهم صدّقوا أهل الباطل وكذّبوا أهل الصدق، قيل لهم: فعن دعواكم في ذلك سألناكم. فإن قالوا: لأنهم تركوا قول الله كذا وكذا، قيل لهم: إنهم لم يتركوا الإيمان بتنزيل ما تأولتم، ولكن تأوّلوا كما تأولتم.

15 فإن قالوا: لأنهم تركوا رواية كذا وكذا، قيل لهم: فإنهم رووا كذا وكذا خلاف روايتكم، واحتجوا برواية كما احتججتم. فإن قالوا: لا، نحن أهل السنّة، قيل لهم: فإنهم قالوا أيضاً: نحن أهل السنّة والجماعة، فإن قالوا: قولاً انفردوا به، قيل لهم: وما الذي يجعل انفرادهم باطلاً وانفرادكم حقاً، وقد انفردتم كما انفردوا؟ ثم يقال لهم: كيف يحتج بشيء ممّا قلتم وكلكم به مدّعٍ يحتج؟ أو كيف يترك بمثل ما ادّعيتم الإجماع الذي لا يبطل؟ فإن جاز لكم ذلك في هذا النحو ليجوزنّ مثل ذلك في ترك القبلة 20 والصلاة ونحوها، لأن الذي اجتمع عليه الناس من الحق ممّا اختلفوا مثل الذي اجتمعوا عليه من القبلة والصلاة والزكاة ونحو ذلك.

قال عبدالله بن يزيد: فافهموا مذهبهم في هذا، وافهموا ما احتججنا به عليهم في نقضه، فإنّ إثبات قولهم ووصفه وإن كان ضلالاً ففيه حجة لمحقّ على مبطل، وقد أوضح الله الحق وأبان منهاجه وبيّن مخارجه والحمد لله رب العالمين.

---

4 ويكذب: وتكذيب، ج م. 8 ولم: ولما، ج م. 13 يتركوا: تركوا، ج م. 20 مثل: من، ج م. || أجتمعوا: أجمعوا، ج م. 21 القبلة: أهل القبلة، م.

قال عبدالله بن يزيد: فإنهم سألوا أهل الحق والهدى والسنّة، فقالوا: من أين علمتم أنكم على الحق وأنا نحن على الخطأ، وما دليلكم على الحق؟ قيل لهم: علمنا ذلك واستدللنا عليه بكتاب الله وسنّة نبيه صلى الله عليه وسلم، وبإجماع الأمة واتفاقهم في أخبارهم التي لا توافقها الأخبار مثلها، مع حسن النظر واستعمال الفكر، وترك الهوى وترك تقليد الجهلاء، والتدبير لكتاب الله تعالى بالعقل الذي احتج الله تعالى به على عباده، وليتدبروا آياته وينتفعوا ببيناته إذ يقول عزّ من قائل ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ ۖ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾[a]، وقال أيضاً ﴿وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ﴾[b]، فأعطى الله عباده عقولاً يتبين بها الحق من الباطل ليكونوا[للباطل] مجتنبين وللحق متبعين.

والدليل على الحق وجهان: يصاب أحدهما بالقياس والآخر بالحواس، فالواحد يدلّ على معرفة الخالق قياساً، والآخر الأخبار المتفقة التي يدل [بها] على معرفة الأنبياء عليهم السلام والكتب وغيرهما، فهذان دليلان يدركان ما ذكرنا بترك الهوى وحسن النظر، فالحقُّ والهُدى في كل ما اجتمعت عليه الأمة واتفقت عليه أخبارهم ولم يخالف شيئاً مما اجتمعوا عليه غلواً ولا تقصيراً، وذلك أن ما صدّق فيه بعضهم بعضاً مما اجتمعوا عليه ورد بعضهم على بعض يورث بينهم الضغائن والافتراق.

وسنصف إجماع الأمة واتفاقهم في أخبارهم، والخبر الذي يجب التصديق به وفيه الهدى والبيان.

قال عبدالله بن يزيد: اعلموا علّمنا الله وإياكم أنّ الناس لا يعدون في أخبارهم كلها أن يكونوا صادقين أو كاذبين، ولا تكون الأخبار على غير ذلك أبداً لأنّه لا يكون خبرٌ ليس بصدق ولا بكذب ولا يقدر أحد [أن] يبيّن ذلك أبداً لأنه لا يخلو من أتاه خبر لم يعاينه من أن يصدّق به أو يكذّب به أو يشك فيه، ولا تعدو الأخبار إذا جاءت أن يكون الحق الواجب فيها التصديق بها أو التكذيب أو الشك فيها، فهذه صفة الأخبار والمخبرين.

ومن زعم أن الحق الواجب في الأخبار أن يصدق بها كلها، قيل: وما بينتك على هذا؟ وقد علمت أن بعض الناس [لا] يصدق. ومن زعم أن الحق الواجب فيها أن يُصدّق ببعضها ويكذّب ببعضها، قيل له: وأيها يجب التصديق به وأيها يجب التكذيب به؟ فإن أضاف ذلك إلى خاصة أُناسٍ من المخبرين دون سواهم عورض بخلاف ما قال في الادعاء، وقيل: وما بينتك الدّالة على ما قلت في ادعائك ممّا لا يقدر من خالفك أن يدعي مثله؟ ومن زعم أن الواجب في الأخبار أن يشكّ فيها كلها، ثم حقق

7 يتبين بها: يتبينها، ج م. 12 ما: من، ج م. 21 وأيها: وأيما، ج م. || وأيها: وأيما، ج م.

[a] العنكبوت 29: 43. [b] البقرة 2: 269.

ذلك بأن زعم أن الأخبار تصدق في بعض وتكذب في بعض فلا ينبغي إذا كان كذلك أن يحتجّ على شيء منها بتصديق ولا بتكذيب، فيقال له: حدثنا إذا اختلف الناس في القول بالأخبار، هل في ذلك حق وباطل؟ فإن قالوا: لا، فلا يظهر قول من قال فيها.

فإن زعم: أن فيها حقاً وباطلاً، قيل له: فهل على الحق فيها شاهد يحققه ويبطل ما خالفه؟

فإن قال: لا، لم يضر أحداً ما قال فيها. 5

وإن قال: إن على ذلك شاهداً يحقق حقه ويبطل باطله، فيقال له: ما هو؟ فإن قال: شكّي، فإنما استشهد بقوله على قوله، ولن يعجز عن ذلك قائل.

وإن قال: شاهدي على ذلك عقلي، فإنّما استشهد على ذلك نفسه، ولن يعجز عن مثل ذلك أحدٌ من القائلين، فأين الشاهد إذا أقرّ به؟

10 ويقال لهم: أليس من كذّب واحداً كمن كذّب جميع العالمين؟ ومن صدّق واحداً كمن صدّق جميع العالمين؟ فإن قال: لا، نقض قوله. وإن قال: نعم. قيل: أرأيت من قال: رأيت جملاً يدخل في عين إبرة يصدّق أم يكذّب؟ فإن قال: يصدّق أو يشك في قوله فهذا أحمق لا يكلم قائله لأنّه انسلخ من عقله، وإن قال: يكذّب فقد جاء بخبر يجب التكذيب به، وقد نقض.

ويقال له: أرأيت العرب تملكهم امرأة منذ كانوا أيصدق أم يكذب؟ فإن قال: يكذب، فقد جاء 15 بخبر يجب التكذيب به وقد نقض قوله.وإن قال: يصدّق أو يشك فيه، فهذا أحمق لا يكلّم قائله، ونحو ذلك تكون الشواهد على الأشياء.

ويقال له: هل في الدنيا خبر يجب التصديق به أو التكذيب؟ فإن قال: لا، لم يكن له بدّ من ألا يصدّق بخبر أبداً ولا يكذّب فيصير ذلك إلى ألا يعلم أبوه ولده أم أمه، يعني ولدهُ أبوه أو ولدته [أمه]. وكذلك جميع الناس عنده لا يدرون الآباء [الذين] يلدونهم أو الأمهات ولا يدرون لعل الأولاد 20 يكونون من غير نكاح ونحو ذلك.

وإن زعم أنّه يصدق بالأخبار إذا جاءت متواترة على غير تواطؤ فهذا النحو وأشباهه لم يكن له بد من أن يكذّب ما اجتمعوا على تكذيبه، وفي ذلك تصديقهم فيما أخبروا إذا كذبوا ما اجتمعوا على تكذيبه.

3 حقو باطل: حقا وباطلا، ج م. ‖ قول: قائل، ج م. 13 عقله: عنقه، ج م. 17 ويقال: ويقول، ج م.
19 أو: و، ج م. 20 ونحو: ونحن، ج م. 21 جاءت: جاء، ج م. ‖ تواطؤ: مواط، ج م.

والقول في الأخبار والحق الواجب علينا فيها أن يصدّق ببعضها ويكذّب ببعضها ويشكّ في بعضها، فإن قالوا: وما صفة اختلافها عندكم؟ فقيل: أما كل خبر جاء به واحد أو اثنان أو فوق ذلك، أو جاءت به جماعة معلومة معدودة، ثم خالفها مثلها فذلك الخبر الذي يجب به الشك فيه، وهو نحو قول القائل: مات فلان فلا يُدرى أصادق هو أم كاذب، ونحو التواتر في الشهادة. وأما كل خبر جاء به واحد 5 أو اثنان أو فوق ذلك، ثم لم يثبت الخبر دون أن جاءوا متواترين يتبع بعضهم على غير تواطؤ بتصديق ذلك الخبر وتحققه، فذلك الخبر الذي يجب به التصديق، أو جاءوا متواترين على تكذيبه فذلك الخبر الذي يجب به التكذيب، ونحو قول القائل: مات فلان ثم يجيء المخبرون بتكذيبه، ثم تتابعت بذلك أخبارهم فهذه صفة الأخبار والبيّنة الدالة على ذلك إجماع الناس على تمييز ما ميّزه منه، وذلك نحو ما ذكرنا أنه يجيء الجائي فيقول خبراً فيكذّبه أو يشك فيه، فإن جاء الناس متتابعين على قوله متواترين 10 على خبره حفظوه وصدّقوه وصدّقوا خبره، فكان بما اجتمع الناس وصدّقوا به وشهدوا على أنفسهم وقامت به الحجة عليهم في فطرتهم وعقولهم [في] إثبات الخالق وتوحيده ونفي التشبيه عنه، وإثبات قدرته [و] غناهُ عن خلقه إذ شهدوا وأجمعوا على أنهم مصنوعون لم يكونوا ثم كانوا، أو أنهم مقرّون على ما كانوا في إجماعهم، وشهادتهم به دليلٌ على أن لهم صانعاً قديماً، أو لا هو صنعهم وأحدثهم ودبّرهم إذا رأوا كل مصنوع سواهم شاهداً، أو غاب عنهم ممّا أشبه ما عاينوا يدل على أن له صانعاً 15 هو أحدثه وألفه ودبّره.

ثم أجمعوا على أن صانعهم واحد لا شريك له ولا ثاني ولا ثالث معه، ولا ربّ سواه يشاركه في خلقه وحكمه وتدبيره، وإن كان الناس مخالفين فيما اتخذوا من الآلهة والأرباب، لأن بعضهم اتخذوا ربّاً واحد، وذكر أن ما سواه فمربوب وهذا هو الحق والتوحيد، واتخذ بعضهم إلهين اثنين وبعضهم سبعة واثني عشر ونحو ذلك، وكلهم مجمعون على الواحد في كل ما يدّعون من ذلك مقرون به لا يمتنعون 20 من إثباته، لأن كل ثانٍ وثالث وفوق ذلك لا يثبت إلا بواحد قبله هو أوله، والواحد يثبت بنفسه، وهو مستغنٍ عن غيره، ففي ذلك حجّة ودليل على أن الله واحد لاجتماعهم كلهم على ما وحدوا [و]اختلافهم فيما سواه، فالباطل فيما اختلفوا فيه والحق فيما اجتمعوا عليه، ثم اجتمعوا كلهم على أن الله الواحد لا يشبههم في جميع معانيهم وصفاتهم في فطرة عقولهم، كشهادتهم على أنفسهم بالعجز

---

1 فيها: فيما، ج م. 4 يدرى: يُدر، ج م. 5 تواطؤ: تواطئ، ج م. 6 متواترين: متواترون، ج م. 9 متتابعين: متتابعون، ج م. ‖ متواترين: متواترون،، ج م. 12 عن: على، ج م. 19 مجمعون: مجموعون، ج م. 20 ثاني: ثانٍ، ج م.

والحاجة، وأن من كان مثلهم حين كان فهو مصنوع ذليل محتاج، ففي ذلك دليل وحجة على أن الخالق لا يشبه المخلوقين، لقدرة الخالق وعلمه وغناه، وعجز المخلوقين وجهلهم وحاجتهم.

قال عبدالله بن يزيد: وكان مما اجتمعوا عليه من صدر أخبارهم ومما نقله آخرهم عن أولهم متواترين به متواطئين عليه أن أباهم آدم عليه السلام، منه خُلقوا وبثُّوا لا شك، وأن الله—جلّ ثناؤه— أرسل إليهم رسلاً منهم يأمرونهم بطاعته وينهونهم عن معصيته، وكان مما يثبت عندهم صدقهم 5 وتحقيق قولهم، ورأوا رسلهم قد أتوا بآيات وعلامات بينات، فلم يقدر غيرهم من البشر أن يأتي بمثله لعجزهم عن ذلك، وكان ذلك لهم دليلاً على أنفسهم من الله لرسوله، وأن الله هو الذي أيدهم بآياته وبيناته، فوجب تصديقهم ووجبت طاعتهم، فبلّغوا عن الله رسالاته، وعلّموا العباد ما جاءوا به من كتبه وآياته، وأخبروهم أن لهم موعداً يبعثون فيه بعد موتهم ليحكم بينهم ويجزيهم هناك بأعمالهم، فيثيب أهل طاعته، ويعاقب أهل معصيته في دار ذات قرار غير هذه الدار، لا تفنى أبداً ولا يفنى 10 أهلها، وهم في نعيمها وعذابها خالدون، فلم تزل رُسل الله صلّى الله عليهم وسلم كذلك يدعون إلى ذلك في كل [من] دعوا، حتى يلحقوا بربهم إلى رحمته وكرامته.

ثم انتهت النبوءة والرسالة إلى سيّد الأولين والآخرين سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم، فجاء بالآيات والعلامات والبيّنات بنحو ما جاء به إخوانه المرسلون صلى الله عليهم وسلم أجمعين، فبيّن عن الله رسالاته، وأوضح للعباد بيّناته، وأقام بما أمره الله به في عباده وبلاده، حتى قبضه الله إليه صلى الله 15 عليه وسلم وشرف وكرّم، وكان مما اجتمعت عليه الأمة في أخبارها التي لا يدخلها الشك أن الله جلّ ثناؤه بعث نبيه صلى الله عليه وسلم رحمةً للعالمين، يُخرج الناس من الظلمات إلى النور بإذن ربهم إلى صراط العزيز الحميد.

قال عبدالله بن يزيد: وإنما عرفنا أن محمداً كان رسولاً، وعرفنا نسبه وصفته بما اجتمعت عليه الأمة في أخبارها، فباجتماع أخبارهم عرفنا أن محمداً صلى الله عليه وسلم جاء بالقرآن من عند الله، 20 وأنّه كلام الله، وأنّه لا يشبه كلام البشر، ولا يستطيع الخلائق أن يأتوا بمثله، وباجتماع أخبارهم عرفنا أن الله تعالى أنزل في القرآن بيان كل شيء، ثم بجميع أخبارهم عرفنا أن الله فسّر لهم ذلك بقوله ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾[a]، وأن النبي عليه السلام قد أقام [بضعاً

4–3 متواترين به متواطئين: متواترون به متواطئون، ج م. 7 من الله لرسوله: لله رسول، ج م.

[a] الحشر 59: 7.

وعشرين] سنة في ذلك بأمره ونهيه، فذلك من إجماع أخبارهم، عرّف لجميع الخلق الحق من الباطل، وبإجماع أخبارهم عرفنا الصلاة ووقتها وعددها وفرضها وسننها، وحجّنا وعمرتنا، وصومنا وجهادنا، وحلالنا وحرامنا، وجميع ما يتقرب به إلى الله تعالى من ديننا في سنّة نبينا عليه السلام من علوم الدين ومشهوره، وبإجماع أخبارهم علمنا أن آدم وحواء وموسى ومحمد صلى الله عليه وعليهم أجمعين ومن بينهم من الأنبياء والرسل حق، وبإجماعهم وقفنا على علم ما غاب عنا وبعُد عنا من البلدان يميناً وشمالاً، وبيّن وميّز ملوكها ورؤوسها، وبذلك علمنا أديانهم ديناً ديناً في أشباه ذلك من علم ما غاب عنا من الأشياء كلها، وبإجماع أخبارهم عرف أهل الاعتصام بحبل الله جميعاً ما قالوا وعملوا به من الأشياء كلها، وبذلك علم بخطأ جميع المبتدعين، وذلك أن أهل البدع قالوا بأهوائهم اعتماداً على رأيهم وتأويلهم، وتركوا ما اجتمعت عليه أئمتهم ممّا ورثوا عن نبيهم عليه السلام جميع تأويله وبإجماع أكابرهم عرفنا أن الله تعالى قد أكمل للنبي صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين دينهم، وأنه ليس من الدنيا شيء إلا والإمام فيه النبي صلى الله عليه وسلم والمبيّن، وأن الوحي والفرض قد انقطع ومحال أن يأتي به أحد غيره، وأن الهدى في اتباعه، وأن الضلال في مخالفته والابتداع بعده، وأجمعوا أنه صلى الله عليه وسلم قد ورَّث أمته من كتاب ربه وسنته ما إن أخذوا به دخلوا الجنة، وهو ما اجتمعوا عليه من الدنيا.

قال عبدالله بن يزيد: فعليكم بما اجتمعت عليه الأمة كلها من تأويل القرآن، فإن الحقّ ما اجتمعوا عليه من ذلك، وقد اختلفوا في تأويله وتمادوا فيه، فعليكم بالتنزيل الذي اجتمعوا على تأويله، فإن في التنزيل محكماً ومتشابهاً فما عرفتم من محكمه فاعملوا به، وإن كان متشابهاً فلن ينقض المحكم، لأن كتاب الله لا ينقض بعضهُ بعضاً، ولم يُنزل الله المتشابه في القرآن ليلبس على خلقه دينهم ويغلطهم، والله جل ثناؤه تعبّد خلقه بما شاء من أمره، فتعبد الناس عامة بالعمل بمحكم الكتاب والإيمان بمتشابهه، وأنه مصدّق بمحكمه لا يكذّب بعضه بعضاً، وتعبّد العلماء الذين يعون وينظرون بما أتاهم الله من فضل العقول ليكونوا أئمة للناس، ومدينين لمحكمه وحسن تأويل متشابهه، واستخراج ما غمض على غيره منه، وإيضاحه للناس وتعليمهم إياه عند حاجتهم إليه، ليعلموا أن المحكم والمتشابه من عند الله وأنه

5 وبإجماعهم وقفنا: وبإجماع وفقنا، ج م. 6 رءوسها: ورؤسها، م. 7 الاعتصام: الاغتنام، ج م. 8 بخط: بخطأ، ج م. ‖ أعتماد: اعماداً، م. 17 محكما ومتشابها: محكم ومتشابه، ج م. ‖ فاعملوا به: فاعلموا أنه، ج م. 18 دينهم ويغلطهم: دونهم ويغلظهم، م. 20 بمحكمه: بحكمه، ج م. ‖ يعون: ويحبون، ج م.

حق يصدق بعضه بعضاً، وأن الله تعالى قد جعل للفريقين جميعاً الذي هو أصلح لهم وخير في دينهم لأنه تعبّد العلماء بذلك وكلّفهم ما لم يكلّف به غيرهم لعلمه أنهم أقوم به من غيرهم وأعنى، وآتاهم على ذلك أجراً عظيماً، ولم يكلّف ذلك الفريق الآخر لعلمه بعجزهم عن القيام بذلك، وأنه لو كلّفهم ذلك أعنتهم فترك ذلك نظراً لهم، وآتاهم على ما كلفهم وتعبدهم به أجراً، وكلا الفريقين لم يكلفوا ما لا يطيقون. 5

وقال عبدالله بن يزيد: وكل آيةٍ نزلت في كتاب الله تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم بتوحيد الله وعدله في خلقه ورحمته، وحسن صفاته، والأمر بطاعته والنهي عن معصيته وفيها وعده ووعيده وأخباره فتلك المحكمة، وما غمض من ذلك واشتبه [فتلك المتشابهة].

واعلموا أنه لا ينقض المحكم ولا يخالفه، وذلك قول الله تعالى ﴿أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ ۚ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾[a]، فلما رأينا الأئمة اختلفت علمنا أنهم لا يتدبرون 10 القرآن، ولو تدبروه ما اختلفوا كما أخبر الله أنه لا اختلاف فيه، فعليكم وفقكم الله بما اجتمعوا عليه من تأويل التنزيل، وما اختلفوا فيه فردوه، وارجعوا إلى التنزيل، فكونوا عليه حتى تجتمعوا على تأويله كما اجتمعوا على تنزيله، وهكذا فافعلوا في كل ما تجتمعون فيه وتختلفون فيه، فإن الباطل في الاختلاف والحق في الاجتماع والائتلاف.

15 وسأصف لكم إن شاء الله من أمر دينكم وأحكام نبيكم صلى الله عليه وسلم وتوحيد ربكم وعدله في كتابه وسنّة نبيّه عليه السلام وإجماع الأمة [بما] اجتمع فيها الهدى والبيان والنور والبرهان، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، والله المستعان، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

القول في منازل الناس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال عبدالله بن يزيد: كان الذي خالف فيه أهل البدع أهل السنّة، وما اجتمعت عليه الأمة وانفردوا به من التسمية والأحكام التي سمّاهم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم، وحكم عليهم فيها بأهوائهم 20

1 الذي: الذين، ج م. 2 به غيرهم: بغيرهم، ج م. ‖ وآتاهم: فأتاناه، ج م. 5 لا: لم، ج م. 7 والنهي: والنية، ج م. 16 اجتمع: جمع، ج م. 19 الذي خالف: الله خالق، م.

[a] النساء 4: 82.

وسوء تأويلهم، وأخذهم بتلك الروايات المتناقضة، وكان من حكم الله جلّ ثناؤه في ذلك وما أمره به رسله وسنّة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الأمة أن الله تبارك وتعالى أرسل رسوله إلى عباده، فدعاهم إلى ما أمرهم به من طاعته والدخول في دينه فاستجاب له المجيبون، وأبى عنه الباقون، فكان الذين أجابوا دعوته على ثلاث منازل، أما المنزلة الأولى فكانوا أهل صحة ويقين وبر وتقوى 5 واجتناب الكبائر والفواحش فألزمهم الله بذلك الأسماء الحسنى والصفات الحسنة، وأجرى لهم من الحكم والولاية والمحبّة والعدالة وقبول الشهادة والنصر والتأييد والحوط، وحسن الثناء عليهم، و[حسن] الظن بهم، ما ثبتوا على طاعتهم، وداموا على سيرتهم، ولم يحدثوا حدثاً يغيّروا به حالهم.

وأما أهل منزلة أخرى فعملوا أعمالاً قبيحة من زنا وقذف وسرقة وشرب الخمر وأكل أموال الناس بالباطل والظلم، ونحو ذلك من الكبائر والفواحش، لم يفعلوا استحلالاً لها ولكن على الهوى 10 والشهوات، فأحدث لهم اسماً غير الاسم الأول، وأحكاماً غير الأحكام الأولى، فسمّاهم فاسقين فجاراً ظالمين، وأوقعت عليهم الإباضية اسم الكفر لقول الله تعالى ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾[a]، ولقوله تعالى ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾[b]، ولقوله ﴿مَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾[c]، ﴿وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ﴾[d]، ولقوله تعالى [فيمن] ترك الحجّ ﴿وَمَن كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾[e]، فحكم عليهم بالقطع والقتل والجلد والرجم والنفي 15 والبغض ورد الشهادة وجرح العدالة حكماً أحدثه لهم إذ أحدثوا ما أحدثوا، وأسماء أحدثها لهم لم تكن قبل ذلك بأسماءٍ ولا بأحكام، مع سوء الظن بهم والثناء عليهم، ومنعهم أموالهم حتى يؤنس عنهم الرشد والصلاح، ولم يحرمهم الله حقهم من الفيء والمناكحة والموارثة بما عندهم من الإقرار بالتوحيد والنبوة تفضلاً منه ورحمة ليرجعوا ويتوبوا.

وأما أهل منزلة أخرى فكانوا يظهرون الإسلام خوفاً على دمائهم وهم يُسرّون الكفر، فسماهم 20 الله بذلك كافرين، وكان حكم عليهم إن أظهروا [الإسلام] أن يتولاهم المسلمون، لأنهم لا يعلمون الغيب، ويدينون بالبراءة منهم بعد المعرفة لهم للذي كان عليه أمرهم.

---

3 فاستجاب: استجاب، ج م. 7 الظن: ظن، ج م. ‖ ثبتوا: أثبتو، ج م. 8 وسرقة: +، وقذفت، م. 10 وأحكاما: واحكام، ج م. 14 كفر: +، بالله، ج م. 15 إذ: إذا، ج م. 21 أمرهم: ميرهم، م.

---

[a] المائدة 5: 44. [b] المائدة 5: 45. [c] المائدة 5: 47. [d] سبا 34: 17. [e] آل عمران 3: 97.

فهذه ثلاثة منازل كان عليها من أجاب للدعوة، لا تختلف في الذي وصفنا من ذلك، والأمة يجمعهم المناكحة، والموارثة، وأكل الذبيحة، والقصاص في الدماء والجراحات، وتحريم الأموال، والمشاركة في الفيء والأخماس والصدقات، فهكذا كان حكم النبي عليه السلام في أهل دعوته.

وأما أهل الشرك والكفر بالله فكانوا على ثلاث منازل: منزلة هم أهل اللات والعزى والأصنام من العرب فإنه كان من حكمه فيهم أن يدعوهم إلى الإسلام، فإن أجابوا كان لهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين، فإن أبوا لم تُقبل منهم جزية ولم تُعرض عليهم، فتقتل مقاتلوهم وتسبى ذراريهم وتغنم أموالهم، إلا أن يكونوا بينهم وبين قوم عهد إلى مدة، وكان [لا] يجيز [منهم] المناكحة والموارثة وأكل الذبيحة والمشاركة فيها [كما] يشارك فيها أهل الملة، فهذا كان حكمه في أهل الأصنام من العرب.

ومنزلة أخرى وهم أهل الكتاب من اليهود والنصارى، وكان حكمه فيهم أن يدعوهم إلى الإسلام فإن استجابوا كان لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم، وإن أبوا دعاهم إلى أن يعطوا الجزية فإن قبلوا حقن بها دماءهم، وكف بها عن بقايا أموالهم وقتال من وراءهم، ومنعهم من أن يظلموا متى كانوا في ذمته، واستّحل نكاحهم تزويجاً وملكاً، وحرم سباهم وموارثتهم ما داموا في عهدهم، وأحل ذبائحهم وطعامهم وحرّم منهم ما سوى ذلك، وإن أبوا الجزية والإسلام سار فيهم سيرته في أهل اللات والعزى ما كانوا حرباً، إلا أنّه كان يستحل نكاح من سبي من نسائهم، فهذا كان حكمه صلى الله عليه وسلم في أهل الكتاب من اليهود والنصارى.

ومنزلة أخرى وهم المجوس والصابئون ومن لا كتاب له كان حكمه فيهم كان يدعوهم إلى الإسلام، فإن أجابوا كان لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم، وإن أبوا دعاهم إلى الجزية فإن أدّوها حقن بها دماءهم وكف بها عن بقايا أموالهم، ومنعهم من أن يظلموا أو يقاتل من وراءهم ما كانوا في ذمته، ولم يستّحل ذبائحهم ولا مناكحتهم ولا موارثتهم، وإن هم أبوا الإسلام والجزية يسار فيهم بسيرته في أهل اللات والعزى والأصنام.

فهذا كان حكمه صلى الله عليه وسلم في المجوس والصابئين ومن لا كتاب لهم من سائر المشركين، وكان من حكمه صلى الله عليه وسلم أنّه كان يحرم مناكحة الرجال من المشركين كلهم أن ينكحوا

1 للدعوة: لدعوة، ج. ‖ والأمة: الأيمة، ج م. 4 ثلاث: ثلاثة، م. 6 فتقتل مقاتلوهم: فيقتلوا ما قاتلوهم، ج م. ‖ ذراريهم: درارهم، ج. 7 بينهم: بينه، ج م. ‖ يجيز: يجبر، ج م. 8 فيها: فيه، ج م. 11 وقتال: وقاتل، ج م. ‖ يظلموا: يعلموا، ج م. ‖ متى كانوا: من كان، ج م. 15 الكتاب: الكتابيين، ج م. 18 دمائهم: دماءهم، ج م. 21 ومن: من، ج.

امرأة من أهل الملة، وكان لا يقاتل أحداً منهم ولا يقتله حتى يدعوه إلى الإسلام، فكانت هذه منازل الكافرين في زمان النبي عليه السلام في [كل] ملة من ملل الكافرين إلى غيرها، أن يتركه في الملة التي دخل فيها ويحكم عليه بحكم أهلها.

وكان حكمه صلى الله عليه وسلم فيمن انتقل من ملّة من مِلَلِ المؤمنين بعد الدخول فيها إلى شيء من ملل الكفر بكفر ظاهر منصوص أو بكفرٍ بتأويلٍ، فيخرج به إلى الكفر، من نحو الإلحاد في أسماء الله تعالى والافتراء عليه من التشبيه له بخلقه، والتجويز له [الجور] في عدله وحكمه، أو تحليل ما حرم الله أو تحريم ما أحل الله فمن فعل شيئا من ذلك، كان حكمه فيه أن يحال بينه وبين ما هو فيه من ذلك ويستتيبه، فإن تاب وإلا قتل، ولا يقبل منه غير ذلك ما كان في دار المسلمين وماله لورثته ولا يرثهم هو، وإن جاز [هو] بدار غير دار المسلمين حكم عليه بحكم اللات والعزى، فهذا كان حكمه في المرتدين، فهذه منازل الناس التي كانوا عليها [في] عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يختلف فيما وصفنا من ذلك أحد من أهل القبلة ممن تفقّه في الأشياء وعقلها، فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حميداً وقد بيّن أصناف جميع الناس وأحكامهم، والله أعلم.

الكلام في تسمية أهل الأحداث من أهل القبلة

قال عبدالله بن يزيد: فلما وقعت الأحداث والمعاصي في أهل قبلتنا أنكرها بعضهم على بعض، فقالت طائفة: هم مؤمنون، وقالت طائفة: هم فيما أحدثوا مشركون، وقالت طائفة: هم فاسقون، وقالت طائفة أخرى: بل هم بنص الملة كافرون.

قال عبدالله: كأنه لم يكن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لا مصدق به ومطيع له في ذلك، ومكذّب به وعاصٍ له في تكذيبه، فكانت أسماء المكذبين وأديانهم وأحكامهم معرّفة، فدعاهم النبي عليه السلام أن ينتقلوا من المعنى الذي هم عليه إلى معنى آخر يلزمه به لهم وحكم غير الذي كانوا

2 في: من، ج م. 5 بكفر: يكفر، ج. ‖ بكفر بتأويل: يكفر بتأويله، ج م. 8 ويستتيبه: ويستثنيه، ج م. ‖ ولا: لا، ج م. ‖ في: من، ج م. ‖ وماله: وحكمهم، ج م. 9 وإن: إن، ج م. ‖ اللات: الله، ج م. 10 كانوا عليها: كانت عليه، ج م. 12 أصناف: اشياء، ج م. 15 مشركون: مشركين، ج م. 16 بنص: بغض، ج م.

عليه، واشترط عليهم أن ينتقلوا من الإثم والعدوان إلى البر والتقوى، وأن يطيعوه في جميع ما يأمرهم به وينهاهم عنه ولا يعصوه في معروف، وأن يوفوا كل ما أعطوه من العهود والشروط والمواثيق، وأن يذعنوا له ولا يعصوه في معروف ولا يردوا عليه أمره، ولم يقبل عليه السلام [منهم] غير ذلك بعد الهجرة، فمن انتقل منهم وأعطى على ذلك عهده وميثاقه انتقل إلى البر والتقوى، فسموا مسلمين مؤمنين متقين، ثم كانوا كذلك حتى نقض بعضهم العهد والميثاق، فلما نقضوه دخلوا من نقضه في أمرين أحدهما رد أو تكذيب فألزمهم بذلك اسم المشركين وأحكامهم، والآخر نقض اتبعوا فيه الهوى والشهوات من غير ردٍّ ولا تكذيب، فلم يجعلهم مع خضوعهم وتصديقهم بالمنزلة الأولى التي كانوا عليها من الشرك قبل دخولهم في الإسلام، ولم يكونوا من أهل البر والتقوى الذين وفوا ولم ينقضوا عهدهم.

فغاير وباين بينهم وبين أهل الأسماء الطيبة، وأحدث لهم حكماً سوى حكم أهل الحرب والجزية والرّدة وأسماء غير أسمائهم، فسماهم فجّاراً فاسقين. وقال تبارك وتعالى ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾[a]، وقال ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾[b]، وقال عزّ من قائل ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾[c] إلى آخر الآية ﴿فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا ج وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾[d] فإذا كان [رامي] المحصنات فاسقاً، فالزاني بها والسارق والقاتل والمرتكب للكبائر اسمه في حكم الله بما ذكرناه من الكفر والفسوق، وفي سنّة نبيه عليه السلام وفي إجماع الأمة كلها.

قال تعالى ﴿بِئْسَ الِاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ﴾[e]، وقال عزّ من قائل ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾[f]، وقال عزّ من قائل ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾[g] وقال عزّ من قائل ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ج أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾[h] ونحو ذلك من آيات الله في ذلك، مع إجماع الأمة كلها وشهادتها أن من

2 وينهاهم: ويناهم، ج م. 7 وتصديقهم بالمنزلة: وتصدفهم بمنزلة، ج م. 10 فغاير: فغيره، ج م.

[a] المائدة 5: 44. [b] آل عمران 3: 97. [c] النور 24: 23. [d] النور 24: 4. [e] الحجرات 49: 11. [f] ص 38: 28.
[g] الإنفطار 82: 13و14. [h] البقرة 2: 27.

أتى كبيرةً من الذنوب فالاسم بالفجور والخسران والظلم وما أشبهها من الأسماء له لازم وعليه واقع، فكل من لزمه الاسم في الفسق حتى يلقى الله غير تائب فالنار مأواه، لأنها دار الفاسقين كما قال الله تعالى.

قال عبدالله بن يزيد: فقالت المرجئة إنما أراد بالوعيد وهذه الآيات فسّاق الكافرين الجاحدين، 5 قيل لهم: أنتم مدّعون وقد أقررتم باجتماع وادّعيتم الكفر بانفراد، فأقيموا البيّنة بما قلتم، فلم يجدوها أبداً.

فهذه حجتنا وبيّنتنا عليهم، وقالت المرجئة فيكون لا يسمى مؤمناً ولا كافراً قيل لهم: فما أنكرتم أن يكون فعل لا كفراً ولا إيماناً؟ فإن قالوا: نعم.

قيل لهم: فما أنكرتم أن يكون لذلك الفعل اسم يُشتق لفاعله اسم منه يسمى به، فيكون ذلك الفعل 10 فسقاً، فيسمى فاعله فاسقاً، وهذا ما لا يردون ولا ينكرونه فافهموا ذلك إن شاء الله.

قال عبدالله: واعلموا أن الإيمان هو طاعة الله فيما أمر به ونهى عنه وما يتقرب به إليه ممّا لم يفرضه من أنواع البر، وأن الأمة مجتمعة على أن ما يتقرب به إلى الله تعالى فهو دين يدان لله به، فكذلك نقول إذا رأينا رجلاً على ضروب من البر والخير لنسك متطوعاً بذلك ومؤدياً لفرض الله ما أحسن فلان أي ما أحسن دينه وإن له لدينا وإسلاماً.

15 وقال تعالى ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾[a]، وقال أيضاً ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾[b]، والإسلام هو الإيمان كذلك قال الله تعالى ﴿فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾[c] وهو لوط وأهل بيته عليهم السلام فسمّاهم الله مسلمين مؤمنين. وكل ما أطيع الله به فهو دين الإسلام، وإيمان العبد يدان به يعني يجازى به، فمنه مفترض ومنه غير مفترض فمن ترك المفترض منه فهو تارك للإيمان ولا يسمى إذا تركه مؤمناً، 20 كما لا يسمى من آمن ببعض الكتاب وكفر ببعضٍ مؤمناً. قال عزّ من قائل ﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾[d] فسماهم بالكفر وأزال عنهم اسم الإيمان. وكذلك كفار قومنا أزال عنهم اسم الإيمان بتركهم بعض الإيمان المفترض، وألزمهم اسم الفسق، ولو تركه على الرد والتكذيب لكفروا كفر جحود وشرك.

5 وقد: قد، ج م. ‖ باجتماع: بالاجماع، ج م. 9 لذلك: ذلك، م. 11 وأعلموا: وعلموا، ج م. 13 متطوعا: تطوعا، ج م. 19 ولا يسمى: ولا سيما، ج م. ‖ تركه: + هو، ج م. 21 بالكفر: +، وإن، ج.

[a] آل عمران 3: 19. [b] آل عمران 3: 85. [c] الذاريات 51: 35و36. [d] البقرة 2: 85.

ومن ترك غير المفترض لم يكفر ولم يفسق ولم يذنب لأنّه لم يترك ما لزمه فرضه، وإنما ترك براً وتطوعاً لو فعله أُجر عليه وجوزي به، وإن لم يفعل لم يؤاخذ به، على ذلك اجتمعت الأمة، وإن هم رأوا تاركاً لغير الفرض لم يعنف به ولم يُسّم بالفسق والفجور، فإذا ترك فرضاً أو أتى كبيرة سمّوه فاجراً فاسقاً، ففي إجماعهم على ذلك دليل أن هذا الأول على إيمانه، وأن هذا الفاسق قد زال عنه اسم الإيمان لوقوع غيره عليه لأن الإيمان اسم ولايةٍ، والفسق اسم عداوة، ولا يجوز أن يجتمعا في حال واحد فيقال: مؤمن فاسق، ولي الله عدو الله، فهذا قول متناقض قد ميّز الله بين المؤمنين والفجرة الفاسقين في وعده ووعيده في كتابه في أسمائهم ومنازلهم لأن قال جلّ ثناؤه ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا﴾[a]، وقال ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُم مِّنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا﴾[b]، وقال ﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَىٰ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ﴾[c]، وقال ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا. تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا﴾[d]، وقال لنبيه عليه [السلام] ﴿وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾[e]، وقال ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِندَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ﴾[f]، ونحو ذلك من آيات الوعد للمؤمنين.

قال عبدالله: فعلمنا واجتمعت الأمة على أن هذا الوعد من الله للمؤمنين، وأن ذلك ليس لغيرهم، والمؤمنون هم الأبرار المتقون، لإجماعهم أن الزناة والسُّراق والفُسَّاق وآكلي أموال الناس بالباطل ليسوا بصادقين ولا شهداء، ولا تُقبل لهم شهادةٌ في الدنيا ولا في الآخرة، لأن الله تعالى لا يقبل إلاّ شهادة العدل التقي المرتضى، كذلك أمرُنا في الدنيا، وكذلك لا يقبل في الآخرة شهادتهم ولو كان كل فاسق مؤمناً وسمي مؤمناً بالله ورسوله لكان صدّيقاً شهيداً، فبذلك علمنا أن الله لا يسمي بالإيمان إلا الأبرار الأخيار الذين أطاعوا الله واجتنبوا معصية الله، وأنه هو المؤمن، ولا يدخل الجنة إلا مؤمن أبداً.

قال عزّ من قائل في الوعيد ﴿وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ. يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ. وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾[g]، وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ. يَوْمَ تَشْهَدُ

16 الآخرة: +، إلا، ج. 17 وسمي: وسيما، ج م. ‖ يسمي: يسم، ج م.

[a] التوبة 9: 72. [b] الأحزاب 33: 47. [c] التحريم 66: 8. [d] الأحزاب 33: 43–44. [e] محمد 47: 19. [f] الحديد 57: 19. [g] الإنفطار 82: 14–16.

عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ. يَوْمَئِذٍ يُوَفِّيهِمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ﴾[a]، فأخبر تعالى أن كفرهم وفسقهم مما برئ منه وأن الله يوفيهم جزاء ما عملوا فيجازيهم، وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾[b]، وقال: ﴿وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾[c]، 5 وقال ﴿الَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِن بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾[d]، إلى ﴿سوء الدار﴾[e] ونحو ذلك من آيات الوعيد.

قال عبدالله: فعلمنا واجتمعت الأمة على[أن] هؤلاء ليسوا من الصفة الحسنى والوعد الذي للمؤمنين، فمن ثم كانت الطاعة إيماناً، لأن أولئك أطاعوا الله في جميع ما أمرهم به، واجتنبوا ما نهاهم عنه، فسمّاهم بطاعته مؤمنين، ووعدهم جنات النعيم، وأن الآخرين لم يطيعوه في كل ما أمرهم به وركبوا محارمه، فسماهم فجرة كافرين ظلمة فاسقين، وأوعدهم عذاب الجحيم، ولو كانوا مؤمنين 10 لكانوا من أهل الوعد والصفة الحسنى فافهموا ذلك فإنا لم نقل إلاّ بما اجتمعت عليه الأمة، وشهد لنا به الكتاب والسنة، وذلك أن الأمة كلها مجتمعة على أن وعد الله ووعيده صدق، وأنه لا ينسخ ولا يبدّلُ وكل من لقى الله من أهل وعده أو ووعيده فهو ما يرى إلا ما أعد الله له، وأن من دخل الجنة فليس بخارج منها أبداً، وكذلك من دخل النار فليس بناج منها أبداً.

فاعتّل أقوام بأن زعموا [أن] الموحدين يخرجون منها بعد ما يدخلونها، قيل لهم: اجتمعت الأمة 15 وأنتم معهم أن العصاة يدخلون النار واختلفتم في الخروج، فالحق فيما اجتمعت [الأمة] عليه، والباطل في الاختلاف وهو الخروج، وقد بيّن الله ذلك في كتابه بقوله تبارك وتعالى ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ. وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ. يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ. وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾[f]، ومن لم يغب عن النار من وقع عليه اسم الفجور حتى يلقى الله غير تائب فهو من أهل النار، وهذا الاسم لا يزول عن صاحبه أبداً إلا بتوبة تزيله عنه، والتوبة إنما تكون في الدنيا، لأن الدنيا دار عمل والآخرة دار جزاء فمن خرج من الدنيا إلى 20 دار الجزاء، وهو على بر أو فجور فهو صائر إلى ما أعد الله له لن يخرج منه أبداً، ولا تقبل التوبة إلا في الدنيا قبل حضور الموت. كذلك قال الله جلّ ثناؤه ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا. وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ

2 برئ منه: برأ به، ج م. 5 ينقضون: يقطعون، ج م. 12 إلا: الى، ج م. 17 النار: الناس، ج م. ‖ من: ومن، ج م. 20 لن: لما، ج م. ‖ تقبل: يقبل، ج م.

[a] النور 24: 23–25. [b] النساء 4: 10. [c] النساء 4: 93. [d] البقرة 2: 27. [e] غافر 40: 52. [f] الإنفطار 82: 13–16.

السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾[a].

وقد بيّن الله في هذه الآية أهل وعده ووعيده من التائبين وغير التائبين، وأن التوبة عند حضور الموت ليست لأهل الكبائر، ولا [من] يموتون وهم كفار من الشرك والجحود.

5 وقالت طائفة من الأمة وهم المرجئة: إن الوعيد الذي في القرآن كله في أهل التوحيد مستثنى للكفار المستحلّين، وهذه المعاني التي وعد الله عليها من أتاها غير مستحلّ لها فهو مؤمن فاسق مؤمن بمعرفته وإقرار [منه وهو] فاسق بارتكابه الكبائر من الذنوب، ولله أن يغفر له أو يعذّب.

فيقال لهم: قد أقررتم بالفسق بعد الإيمان بالحدث الذي كان منهم، وزعمتم أن الله سماه فاسقاً فقد لزمكم إقراركم بالفسق نفسه وعليكم البيّنة على دعواكم أنه مؤمن فاسق.

10 ويقال لهم: قد أقررتم أن وعيد الله واقع في تنزيله على من أتى الكبائر، فأقيموا البينة على دعواكم أن ذلك للمستحل من الكافرين والمشركين دون غيرهم من الفاسقين، فلا يجدون ببيّنةً من الإجماع أبداً.

فإن اعتلَّ منهم معتلٌّ، فقال: قد[قال] الله جلّ ثناؤه ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَٰلِكَ لِمَن يَشَاءُ وَمَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾[b]، فالذين يشاؤهم التائبون الذين ارتكبوا الكبائر ثم تابوا منها، وذلك قوله ﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ﴾[c]، والذين يشاء أيضاً 15 هم المجتنبون للكبائر فيغفر لهم صغائر ذنوبهم وهي دون الشرك أيضاً، وكذلك وعدهم فقال عزّ من قائل ﴿إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلًا كَرِيمًا﴾[d]، فهم الذين يغفر لهم ما دون الشرك وهي الصغيرة الموهوبة لمجتنب الكبيرة، وليس يغفر الصغيرة للمشركين ولا لأهل الكبائر من الفاسقين إذا لم يتوبوا وكانوا عليها مقيمين، فافهموا ذلك، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. 20

قال عبدالله: قد وصفنا منازل الناس وأحكامهم وأسماءهم من كتاب الله وسنّة رسوله عليه السلام وإجماع الأمة، فمن آمن أجرينا عليه حكم المؤمنين ومن فسق بعد إيمانه أجرينا عليه [حكم] الفاسقين،

11 للمستحل: للمستحيل، ج. 14 فالذين: والذين، ج م. || يشاؤهم: يشاهم، ج م. 18 لمجتنب الكبيرة: المجتنب للكبيرة، ج م. 21 أسمائهم: أسماءهم، ج م.

[a] النساء 4: 17–18. [b] النساء 4: 48. [c] طه 20: 82. [d] النساء 4: 31.

ومن كفر ألزمناه ذلك، على ما وصفناه في كتابنا هذا من أحكام الله تعالى وسنّة نبيه عليه السلام، فهذه صفة أحكام الناس وأسمائهم، لم نخالف في ذلك سنّة رسول الله صلى الله عليه وسلم.

القول في الرد على المشبّهة

قال عبدالله: وكان من عظيم ما اختلفوا فيه حين خرجت طائفة إلى الكفر والجهل بما وصف الله جلّ
5 ثناؤه من التشبيه له بخلقه وهم المشبّهة، وإنما أخذوا ذلك من محدّثهم الذي روى لهم هذه الأحاديث المفتعلة المخالفة لكتاب الله تعالى التي افتعلها المنافقون، وأخذت عن اليهود وغيرهم ليفسدوا على الأمة دينهم ويُردوهم ويصدوهم عن طريق نبيهم عليه السلام حسداً منهم وبغياً وجرأة على رب العالمين.

قال عبدالله: وسنصف من توحيد الله جلّ ثناؤه وتعالى عن شَبَهِ خَلقه من الكتاب والسنّة وما اجتمعت عليه الأمة، وبحجّة العقل الذي منّ الله به علينا خلاف ما وصفه به الجاهلون والمفسدون،
10 وبالله التوفيق وعليه نتوكل، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

وذلك أن الله جلّ ثناؤه وتعالى ذكره بعث نبيّه صلى الله عليه وسلم وأهل الأرض على ضروب من الكفر، وهم في كفرهم مشبّهون فكانت اليهود لعنهم الله يصفون الله جلّ وعلا ويشبهونه بصورة، ويقولون: هو على صورة الإنسان.

وكانت النصارى لعنهم الله يحدّونه ويبّعضونه بقول: ثالث ثلاثة، وله ولد، وعيسى روحهُ، وكلمتهُ
15 وهو مخلوق. وكانت المجوس والزنادقة لعنهم الله يشبهونه بالضياء والأنوار، ويقولون: هو من جنسها. وكانت المشركون من العرب وغيرهم من أهل الأصنام لعنهم الله يقولون: هو محدود [له] طول وعرض وحدود، فاتخذوا آلهة وشبهوها به وجعلوها آلهة وعبدوها من دونه. فأنزل الله تبارك وتعالى ولا إله غيره على نبيّه محمد صلى الله عليه وسلم فيما أنزل عليه من كتابه تكذيب هؤلاء الكفار ورد مقالتهم، وأنزل صفة توحيده جلّ ثناؤه ونفى تشبيه المخلوقين عنه، فقال جلّ ثناؤه يصف نفسه لنبيه
20 محمد صلى الله عليه وسلم ليصف ذلك لأمته ويعرفوه حق معرفته، فقال ﴿قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ. ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ.

2 نخالف: يخالف، ج. 6 عن: على، ج م. || ليفسدوا: يفسدوا، ج. 7 ويردوهم ويصدوهم: ويعدونهم ويصورنهم، ج م. 12 يصفون: يصف، ج م. 14 يحدّونه ويبّعضونه: يجدونه ويبغضونه، ج م. 19 توحيده: توحيد، ج م. 20 ويعرفوه: ويعرفونه، ج م.

لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ. وَلَمْ يَكُن لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾[a] وقال عز من قائل ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا﴾[b] فكذبت اليهود حين وصفوه بأنه يشبه البشر وقال يرد على النصارى حين زعموا أن عيسى عليه السلام جزء منه ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِندَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِن تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُن فَيَكُونُ. الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ﴾[c]، وقال ﴿لَّن يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ أَن يَكُونَ عَبْدًا لِّلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ﴾[d]، يقول: من كان عبداً وكان مخلوقاً فكيف يشبه السيد الخالق. وقال عزّ من قائل يرد على المجوس والزنادقة ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾[e]، وكذّبهم حين شبهوه بالأنوار، وزعموا [أنه] لم يخلق الظلمات. وقال أيضاً يرد على أصحاب الأصنام ﴿قُلْ أَئِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾[f]، فردّ الله عليهم جميعاً كذب ما قالوا أو ما وصفوه به، ثم قال جل ثناؤه يخبر عن نفسه وصفته وما هو أهله من مدحه ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾[g]، وقال ﴿مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَىٰ ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَىٰ مِن ذَٰلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾[h]، وقال ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾[i]، فوصف الله نفسه أنه مع أعلى الأشياء وأنه مع كل نجوى. وقال ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾[j]، وقال ﴿لَّا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾[k] ثم قال جلّ ثناؤه بعد هذا المدح كله، والصفة الحسنة ليعلم عباده أنه قد علا على كل خلقه وتسامى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾[l].

فهذا ما أخبر الله به نبيّه عليه السلام وأنزله في وحيه من محكم آياته في توحيده وحسن صفاته وبعده عن شبه خلقه، ثم ما وصفه به رسله عليهم السلام عند محاججة الكافرين إياهم عند سؤالهم عنه فقال إبراهيم عليه السلام وعلى جميع النبيين والمرسلين حين سأله نمرود لعنه الله عن ربه وحاجّه فيه، فقال إبراهيم ﴿رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾[m] قال نمرود ﴿أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ﴾[n]، قال إبراهيم ﴿فَإِنَّ اللَّهَ

17 خلقه وتسامى: مدحة وتناهة، ج م. 18 وأنزله: وأنزه، ج م. ‖ وحيه: وصية، ج م. 19 وصفه: وصفوه، ج م. ‖ عليهم: عليه، ج م.

[a] الإخلاص 112: 1–4. [b] الزمر 39: 69. [c] آل عمران 3: 59–60. [d] النساء 4: 172. [e] الأنعام 6: 1. [f] فُصلت 41: 9. [g] الأنعام 6: 3. [h] المجادلة 58: 7. [i] الحديد 57: 4. [j] ق 50: 16. [k] الأنعام 6: 103. [l] الشورى 42: 11. [m] البقرة 2: 258. [n] البقرة 2: 258.

يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾[a]، وقال عليه السلام وهو يرى عجز النجوم عند أفولها، وأن لها مدبّراً، وأنّها لا تستحق الربوبية، لأنّ الرب لا يزول، ولا ينزل به حدث ولا يجري عليه تدبير يقول عند أفول كل نجم ﴿قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾[b]، ثم قال بعد هذا كله ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾[c]، وقال موسى عليه السلام حين
5 سأله فرعون لعنه الله عن ربه إذ يقول موسى عليه السلام ﴿إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾[d]، فقال فرعون ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾[e]، أي كيف؟ قال ﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِن كُنتُم مُّوقِنِينَ﴾[f]، فدل موسى عليه السلام بآياته ولم يرد فرعون ذلك، وإنما أراد بقوله ﴿وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾[g]، أي كيف رب العالمين، وكأيّ الأشياء وما صفته؟ فإن قصد موسى عليه السلام إلى ضربٍ من الخلق فشبّهه به أو حدّه، فسيقول له فرعون ولقومه: فما تنكر إن كان إلهك في السماء وهو كذلك أن أكون أنا
10 إله من في الأرض أو أراد غير ذلك[له] من العلل التي لا يحدّ الله فيها، فلمّا لم يجد عند موسى عليه السلام جواباً تكون له فيه الحجة وراءه [ووجده] يدل على الله بآياته وعلاماته ومنعته، وأن الخالق لا يوصف إلا كذلك وانقطع عدوله، قال لموسى عليه السلام ﴿لَئِنِ اتَّخَذْتَ إِلَٰهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ﴾[h] ثم قال بعد ذلك [له] ولهارون عليهما السلام ﴿فَمَن رَّبُّكُمَا يَا مُوسَىٰ. قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ﴾[i].

15 **قال عبدالله:** فهؤلاء رسل الله يدلون على الله بآياته وينفون عنه ما تشبّهه به الكفرة المشركون.

وروي عن النبي عليه السلام أنّه كان يقول: «أنت الأول فلا شيء قبلك، وأنت الآخر فلا شيء بعدك». وروي عنه صلى الله عليه وسلم: «التقى أربعة من الملائكة عليهم السلام ملك جاء من المغرب وملك جاء من المشرق وملك جاء من الأرض السابعة وملك جاء من السماء السابعة كل يقول لصاحبه: من أين جئت؟ فيقول: من عند ربي» هكذا ربنا جلّ ثناؤه وتقدست أسماؤه ولا إله إلا
20 غيره، ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾[j].

2 الرب: الذي، ج م. 3 يقول: لقوله، ج م. 5 السلام: +، حين سأله فرعون لعنه الله عن ربه إذ يقول موسى، ج. 8 +: إلى، ج. 9 حده: وحده، ج م. ‖ فسيقول: فقال، ج م. 10 إله: لله، ج م. 12 قال لموسى: وقال موسى، ج م. 15 وينفون: ونفرون، ج م. 16 الاول: اول، ج م.

[a] البقرة 2: 258. [b] الأنعام 6: 76. [c] الأنعام 6: 79. [d] الشعراء 26: 16. [e] الشعراء 26: 23. [f] الدخان 44: 7. [g] الشعراء 26: 23. [h] الشعراء 26: 29. [i] طه 20: 49–50. [j] الشورى 42: 11.

قال عبدالله: فاعتلت [طائفة] مع ما رواه لها [محدثها] من الأحاديث الكاذبة بمتشابه آيات الكتاب في ذلك، فقالوا: قد قال الله جلّ ثناؤه ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾[a]، [وقال] ﴿مَا مَنَعَكَ أَن تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾[b]، وقال ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي﴾[c] وقوله ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا﴾[d] فقالوا: هذه آيات قد وصف الله بها نفسه، فإن له يدين وروحاً وكلاماً، وإنه يجيء يوم القيامة، فهو كذلك في القرآن كلامه من ذاته وليس كلامه بمخلوق. 5

وقال ﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾[e]، فقالوا: هو ذا يخبر بأن له وجهاً وأن له سمعاً وبصراً وفماً ولساناً ونحو ذلك من الآيات المتشابهات المصادمة للمحكمات، فظنوا أن هذه تبطل تلك وتنفيها، قال: وإنما صاروا إلى ذلك بجهلهم بتأويل كتاب الله والحديث واعتمادهم على التقليد، وتركهم لحسن النظر وتدبير الكتاب، فلما جاء المشبّهة بهذه الآيات المتشابهات مع ما يتلون من المحكمات التي فيها صفة توحيد الله تعالى كانوا هم من أهل الزيغ والفتنة، الذين قال الله [فيهم] ﴿أَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾[f]، ولم يتدبروا قول الله تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾[g]، ولو تدبروا ذلك لعلموا أن كل صفة للخلق فهي عن الله منفيّة وأنه لا مثل له في ذاته، وأن هذه آية محكمة، والمحكم كل ما اطمأنت به النفوس ولم تنفر منه القلوب، والخليقة كلها لم تضطرب قلوبها عند هذه الآيات، وقد اضطرب قلوب بعضها عند المتشابه، لجهلها بتأويله، فكذلك صفة المحكم والمتشابه ولو تدبروا قول الله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾[h] لعلموا أنه لا تدركه الأبصار وليس كالأشياء في وجه من الوجوه، وإنما تدرك الأبصار من كان كالأبصار في بعض هيئاته، وما تفرزه الأبصار في بعض نوعها، ومن هو محدود وله لون من الألوان في جسم من الأجسام في مكان من الأماكن، وأن الأبصار مخلوقة عاجزة، وكيف يدرك المخلوق العاجز الخالق العزيز الذي لا يشبهه شيء. 10 15

7 المصادمة: المتصادقة، ج م. ‖ تبطل: بطول، ج م. 8 وتنفيها: وتنضها، ج م. 10 الذين: التي، ج م. 14 تضطرب: يضطرب، ج م. 15 أنه: من، ج م. 17 محدود: محمود، ج م. ‖ لوناً: لون، ج م.

[a] القيامة 75: 22–23. [b] ص 38: 75. [c] الحجر 15: 29. [d] النساء 4: 164. [e] الرحمن 55: 27. [f] آل عمران 3: 7. [g] الشورى 42: 11. [h] الشورى 42: 11.

وقوله ﴿لَّا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾[a] مدح به نفسه، وعزّ أن تدّعي الخلائق إدراكه، ومن زعم أنها تدركه فقد زعم أن [هذا] المدح يزول عنه، إن شاء قال في الدنيا أو في الآخرة، ومن زعم ذلك فقد كفر.

ولما قال ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ. إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾[b] علمنا أن معنى نظر كثير في لغة العرب الذين خوطبوا فهم أهل اللغة وعلى ألسنتهم نزل القرآن العظيم. 5

كذلك قال الله تبارك وتعالى ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ. عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ. بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ﴾[c] فإن النظر في لغتهم على وجوه: النظر إلى الشيء جهرة فالبصر منه، ومنه انتظار شيء ينزل لهم إما ثواب وإما عقاب، ومنه فعل يفعله بهم من الخير، فالوجه الأول من النظر جهرة هو منفي عن الله تعالى ومحال أن ينظروا إليه جهرة.

10 وأما الوجهان الآخران فهو قول القائل: إنما أنظر إلى الله ثم إليك، و[الآخر نحو] فلان [يطيل] النظر إليه يعني انتظار ما يأتي من عند من يريد.

وقال الله تعالى ﴿مَا يَنظُرُونَ﴾[d] وقال لقوم من الفجار ﴿أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾[e]، فلما رأينا ذلك في كلام العرب جائز، علمنا أن معنى قوله ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾[f]: معنى منتظرة كرامته وزيادة فوائده ونعمته وخيره في كل وقت من الأوقات 15 ونفينا عنه أن يُرى جهرةً لقوله تعالى ﴿لَّا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾[g]، وكذلك قوله تعالى ﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ﴾[h]، [و] ﴿لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾[i]، [و] ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي﴾[j]، [و] ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾[k]، [و] ﴿السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾[l]، وتأويل معنى ذلك ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾[m]، وتلك المعاني موجودة في لغة العرب على وجوه، يقولون: هذا وجه الحق، وهذا وجه الطريق، وهذا وجه كلام أبي. هذا وجه الحق والطريق والكلام، ومعنى قول الله تعالى ﴿وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ﴾[n] ليس أن وجهه غيره 20 ويبقى وجهه دون غيره لأن الله لا يتبعض، وليس فيه شيء دون شيء ﴿فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾[o]

2 أو: و، ج م. 7 فأن: فأذا، ج م. 8 لهم: فلهم، ج م. 17 وتأويل معنى: تأويل ومعنى هو في، م. 20 وجهه: وجه، ج م.

[a] الأنعام 6: 103. [b] القيامة 75: 22–23. [c] الشعراء 26: 193–195. [d] يس 36: 49. [e] آل عمران 3: 77. [f] القيامة 75: 23. [g] الأنعام 6: 103. [h] الرحمن 55: 27. [i] ص 38: 75. [j] الحجر 15: 29. [k] الفجر 89: 22. [l] الإسراء 17: 1، غافر 40: 20و56، الشورى 42: 11. [m] الشورى 42: 11. [n] الرحمن 55: 27. [o] البقرة 2: 115.

يعني ثم الله أي أنه حيث توجه إليه فهو موجود. وكذلك قوله ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾[a] يعني إلا هو.

وكذلك اليد في لغة العرب على وجوه، منها اليد المحدودة للقبض والبسط، ومنها ما يسمونه قوة ونعمة، فيقولون للملك وغيره: [له عليّ يدٌ]، يعنون نعمته وفضله ورزقه، واليد للذات في كلامهم يقولون: أسلم فلان على يد فلان، وأصاب خيراً على يد فلان يعني أسلم فلان على فلان، وأصاب 5 فلان خيراً بفلان، ويقول الرجل لامرأته: أمرك بيدك يعني ملكتك أمرك.

وقال الله تعالى ﴿فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾[b]، وإنما يريد بما كسبت أنت، لا يريد بعض جوارحك دون بعض.

قوله تعالى ﴿لِمَا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾[c] يعني خلقته بأمري وقدرتي.

وكذلك قال الله تعالى ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُم مِّمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ﴾[d] يعني مما 10 خلقت بتأييدي وقدرتي وقوتي وأمري.

قال عزّ من قائل ﴿يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾[e] يقول: نعمتاه منشورتان برزق موسع ورزق مقتّر يعطي خلقه كيف يشاء، ينظر لهم في ذلك بمصالحهم ونحو ذلك من المعاني الحسنة كقوله تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾[f] معنى ذلك: لا تخفى عليه الأصوات والألوان، ليس أن سمعه وبصره جوارح، وهي غير ذاته تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، وقوله ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾[g] يعني 15 جاء بأمره وتدبيره وسلطانه، وكذلك تقول العرب: جاء فلان بأمر عظيم، وجاءت السماء بالمطر، وجاء الزمان بالخصب والجذب، وتقول العرب: لم تأت الدنيا بمثل فلان ونحو ذلك، وكذلك قوله ﴿فَأَتَى اللَّهُ بُنْيَانَهُم مِّنَ الْقَوَاعِدِ﴾[h] فالمجيء من الله على غير الزوال لما يلزم الزائل من الحركة والتدبير والسير في ريبة من مكان إلى مكان، وكذلك قوله تعالى ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي﴾[i] أي اصطفيتُ، خصصتُ آدم وعيسى عليهم السلام بذلك، [و] لا يعني أن له روحاً هو غيره فيقومُ بها في ذاته فيكون 20 حياً بغيره ويحيا بغيره، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. فاتقوا الله عباد الله، وعليكم بمحكم كتاب الله تعالى، والإيمان بمتشابهه، والوقوف عند ما لا تعلمون من تأويله، ورُدُّوا علم ذلك إلى الله تعالى من غير أن

4 واليد للذات: اليد عندهم، ج م. 14 معنى: معناه، م. 17 تأت: تأتي، ج م. 19 والسير: والصيد، ج م. 20 خصصت: خصصت به، ج م.

[a] القصص 28: 88. [b] الشورى 42: 30. [c] ص 38: 75. [d] يس 36: 71. [e] المائدة 5: 64. [f] الشورى 42: 11. [g] الفجر 89: 22. [h] النحل 16: 26. [i] الحجر 15: 29.

تعتقدوا تشبيهاً لله وأنداداً في صفاته وأسمائه، واعلموا أنا [لا] نقول [إلا] بالكتاب والسنة وبما اجتمعت عليه الأمة، وذلك أن الأمة اجتمعت على أن الله تعالى ليس كمثله شيء، على هذا أجوبتهم وبذلك شهادتهم، وتفرقوا في تأويل هذا الجملة بما رُوي لهم من ذلك الأحاديث المفتعلة والآيات المتشابهة، فقال بعضهم: إن معنى ﴿لَيۡسَ كَمِثۡلِهِۦ شَيۡءٞ﴾[a] في كذا وكذا، فدعواهم بانفرادهم باطل، والحقُّ في 5 الاجتماع.

والدليل على أن الله ليس كمثله شيء في جميع المعاني هذه الأشياء كلها في نفسها في هيئتها، وما يُرى من عجزها وحاجتها وذلتها وقلة استغنائها وقضائها على نفسها بالذلة، وأنها لا امتناع لها من نزول الآفات بها، وإجراء التدبير عليها وحدوثها وتكوينها، فدلّت بما فيها من آثار الصنعة وإعلام القدرة على أن[لها] صانعاً ومدبراً لا يشبهها، ومالكاً لا تجري عليه قدرة ولا تدبير، ولا تنزل به آفةٌ ولا حدثٌ، 10 وأنّه بائن عن شبهها، وأن فيما دونه من صغير الأشياء ولطيفها وكبيرها وجليلها ما يدلّ ويشهد أن له مُحدثا أحدثه، وأن من يجري عليه التدبير، وتنزل به الآفات ويحتمل الزيادة والنقصان، ويسكن الأماكن، ولا يخلو من السكون والحركات، فعاجز ذليل مضطر فقير، فبذلك نفى الموحدون عن الله تعالى أن يكون كالأشياء وشبهها في هيئتها أو يوصف بصفاتها من السكون والحركات، والتصرف في الآفات والتنقل والزوال والفعل بمعالجة واشتغال والنزول في الأماكن، والصيرورة في المساكن، 15 وانفراد بمكان دون مكان، والتجزئة والتحديد، بل هو الموصوف بالعزة والعلم والقدرة والتوحيد جلّ ثناؤه وتقدست أسماؤه ولا إله غيره، سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون الجاهلون علواً كبيراً.

القول في الرد على الجبرية

قال عبدالله: وكان من أعظم ما اختلفوا فيه ما رموا به رب العالمين ووصفوه به، من [أنه] كلّف خلقه ما لا يطيقون، ثم جبرهم على معصيته، وحال بينهم وبين طاعته، وابتدأهم بالسوء من غير جُرمٍ 20 كان منهم.

2 أجوبتهم: أجملتهم، ج م. 6 هذه: بهذه، م. || في: على، ج م. 7 من: عن، ج م. 10–11 أن له محدثا: أنه محدث، ج م. 18 من: ما، ج م. || كلف: كثر، ج م.

[a] الشورى 42: 11.

وزعموا أنه أمرهم بطاعته ولم يعطهم العون عليها، ونهاهم عن معصيته ولم يجعل لهم السبيل إلى تركها، ثم جعل لهم على ذلك عقابه، وغضب عليهم، وأمر بعداوتهم.

وزعموا أنّه أراد من أكثر خلقه أن يعصوه ويشبّهوه ويقتلوا أنبياءه، فلما كان منهم ما أراد غضب عليهم وعذّبهم، وقد كان قبل ذلك قادراً أن يوفقهم إلى ما يريد وينهاهم عما لا يريد، لأنه دعاهم إلى الإيمان وهو لا يريده منهم، ونهاهم عن الكفر وهو يريده منهم، فزعموا أنه هو الذي أمرهم بالخروج من إرادته إلى غير إرادته، فلما لم يقدروا على ذلك لأنه أعجزهم غضب عليهم إذ لم يخالفوا إرادته وفي خروجهم من ذلك غلبته، ورد أمره، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

قال عبدالله: ففي قياس قولهم: أنه أمرهم بطاعته، ولمْ يُقدِرهُم على ذلك، فغضب عليهم، فأيُّ قول أعظم من هذا؟

وزعموا لعنهم الله أنّه يعذّب الأطفال الذين لم تجر عليهم الأحكام ولم يدخلوا في الأحكام بجرم آبائهم، وأنه يأخذهم بذنبهم.

ثم زعموا أن ما وصفوا به ربهم من ذلك هو عدله في خلقه، وبذلك تثبت ربوبيته وقدرته، فأي فرية أعظم على الله تعالى من هذه، وهذا قول الجبرية والقدرية، ولعمري لقد قال إخوانهم من المشركين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل مقالتهم، من قبح قولهم ومن عدل الله تعالى جُملاً فيها كفاية لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد، ولا حول ولا قوة إلا بالله وهو حسبنا ونعم الوكيل، وذلك أن الله جلّ ثناؤه بعث نبيّه صلى الله عليه وسلم وعامة المشركين جبرية وقدرية، فلما دعاهم صلى الله عليه وسلم إلى الإيمان وترك الكفر قالوا كما أخبر الله عنهم ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَّمْنَا مِن شَيْءٍ ۚ كَذَٰلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ حَتَّىٰ ذَاقُوا بَأْسَنَا ۗ قُلْ هَلْ عِندَكُم مِّنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا ۖ إِن تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ﴾[a]، يعني تكذبون.

وإن الله ما شاء ذلك منهم، ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون، فجاوبهم الله تعالى بعد أن حكى قولهم، وقال عز من قائل ﴿كَذَٰلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ۚ فَهَلْ عَلَى

7 ورد: وردوا، ج م. 8 بطاعته ولم يقدرهم: بغلبة فلا قدروا، ج م. ‖ فغضب: غضب، ج م. 10 يدخلوا: يدخل، ج م. 11 بذنبهم: برزقهم، ج م. 16 وسلم: السلام، ج م. 17 سيقول: وقال، ج م.

[a] الأنعام 6: 148.

الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ﴾[a]، وقال أيضاً ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَٰنِ إِنَاثًا أَشَهِدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ﴾[b]، [و] ﴿وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَٰنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَا لَهُمْ بِذَٰلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلا يَخْرُصُونَ﴾[c]، فهذا ما أخبر الله تعالى من قول المشركين وحجتهم الداحضة التي أبطلها الله وكذّبهم فيما قالوا، وادعوا على ربهم أنه شاء الشرك وأراده منهم وأمرهم بالفواحش، واحتجّ لهم ولغيرهم من أهل الكفر والفواحش الجبرية والقدرية، وقالوا مثل قولهم على الله تعالى إنه شاء شركهم، وردوا على الله واعتلّوا في ذلك بمتشابه آيات الكتاب مع ما روى لهم فقهاؤهم من الأحاديث المفتعلة التي قد وصفناها في أول كتابنا هذا، وقد أنزل الله جلّ ثناؤه في كتابه فيما أخبر عن عدله ورحمته بخلقه وأبطل ما قالت القدرية المشركون آيات بيّنات محكمات تطمئنُّ به القلوب.

وقال ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾[d]، وقال أيضاً ﴿وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنَّ اللَّهَ لا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لا تَعْلَمُونَ﴾[e] وقال ﴿الٓر كِتَٰبٌ أَنزَلْنَٰهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ ٱلنَّاسَ مِنَ ٱلظُّلُمَٰتِ إِلَى ٱلنُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَىٰ صِرَٰطِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَمِيدِ﴾[f]، وقال عزّ من قائل ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾[g]، وقال ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ﴾[h]، وقال ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ﴾[i]، وقال ﴿تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾[j]، فهذا ما أراد الله تعالى بخلقه من الخير، ثم أخبر بما أراد عدوه منهم مما لم يرده هو فقال سبحانه ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ﴾[k]، فهذه إرادة الشيطان أنى يكون لها ولمثلها مريداً؟

وقال عز من قائل ﴿مَّنِ ٱهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِى لِنَفْسِهِۦ وَمَن ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾[l] يخبر تعالى أنه لا وِزرَ على الأطفال ولا يؤاخَذون

6 فقهائهم: فقهاؤهم، ج م. 17 أنى: أن، ج م.

[a] النحل 16: 35. [b] الزخرف 43: 19. [c] الزخرف 43: 20. [d] النحل 16: 90. [e] الأعراف 7: 28. [f] إبراهيم 14: 1. [g] الأنبياء 21: 107. [h] النساء 4: 147. [i] النساء 4: 26. [j] الأنفال 8: 67. [k] المائدة 5: 91. [l] الإسراء 17: 15.

بوزر غيرهم وما يعذب الله أحداً حتى يبعث رسولاً يدعوه إليه ويحتج عليه فإذا خالف رسوله عذبه، والأطفال، لم تدعهم الرسل ولم تحتج عليهم ولا لزمتهم حجتهم.

قال عز من قائل ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾[a] والمعنى لئلا تضلوا.

وقال ﴿وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾[b].

5 **قال عبدالله بن يزيد:** فهذه آيات الله وبيناته وأكثر مما ذكرناه في كتابه العزيز، مما يدل على عدله ورحمته بخلقه وابتدائهم بنعمته وفضله ورزقه، وذياده عنهم وإحسانه إليهم في أبدانهم ومعايشهم وما بيّن لهم، فقالت الجبرية والقدرية: أليس قد قال الله ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾[c]، وقال: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ وقال ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ﴾[d] ونحو ذلك من الآيات المتشابهات، فيقال لهم:

10 بل قد أنزل الله هذه الآيات العزيزة التي احتججنا بها وهذه الآيات المتشابهات التي احتججتم بها، مصدّقاتٍ لتلك المحكمات لا تنقضها ولا تكذبها، ولها تأويلٌ حسنٌ في لغة العرب، جائزٌ في الثناء على الله، يكثر في ذلك التفسير والتأويل، وسنصف من ذلك معنى واحداً ينفع من أراد الحق والهدى ولا قوة إلا بالله وبه توفيقنا وهو حسبنا ونعم الوكيل. إن الله جل ثناؤه ذكر الضلال والمضلين في غير موضع من كتابه العزيز، فذمّ بعضها ومدح بعضها، وبعضها لم يمدح ولم يذم، فقال ﴿يُضِلُّ مَنْ

15 يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾[e]، وقال ﴿وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ﴾[f]، ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلا الْفَاسِقِينَ﴾[g]، وقال في إبليس لعنه الله ﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ﴾[h]، وقال ﴿وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ﴾[i]، وقال ﴿وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ﴾[j]، وقال حكاية عن أهل النار أعاذنا الله منها ﴿وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ﴾[k]، وقال تعالى حكاية عن قول إبراهيم في الأصنام ﴿رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾[l]، وقال ﴿وَمَا كُنتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا﴾[m].

20 **قال عبدالله:** فلما قرأنا هذه الآيات علمنا أن إضلال الله تعالى غير إضلال إبليس وفرعون والسامري، وذلك أن الله ذمهم ولعنهم فيما صنعوا وأضلوا الناس، بأن صدوهم عن سبيل الله، وزيّنوا

---

2 تدعهم: تدعوهم، ج م. 10 احتججنا: احتججتم، ج م. 12 يكثر: تكثر، ج م.

---

[a] النساء 4: 176. [b] المؤمنون 23: 62. [c] فاطر 35: 8. [d] القصص 28: 56. [e] النحل 16: 93. [f] إبراهيم 14: 27. [g] البقرة 2: 26. [h] يس 36: 62. [i] طه 20: 79. [j] طه 20: 85. [k] الشعراء 26: 99. [l] إبراهيم 14: 36. [m] الكهف 18: 51.

لهم الكفر ومعاصي الله، وقبّحوا عندهم طاعة الله فهلكوا وأهلكوا، فذمهم الله تعالى والأصنام لا تضر ولا تنفع، ولا تضل الأصنام أحداً في الحقيقة، ولكنهم ضلّوا في عبادتها، فجاز في مجاز كلام العرب أن يقال: أضللن، وكذلك لم يذم المؤمنين ومدحهم، إذ يقول للكافرين ﴿إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ. فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا حَتَّىٰ أَنسَوْكُمْ ذِكْرِي وَكُنتُم مِّنْهُمْ تَضْحَكُونَ﴾[a]، وذلك أن الكافرين كانوا يسخرون بالمؤمنين حتى نسوا ذكر الله يعني أمر الله وما تعبّدهم به فجاز أن يقال: أنسوهم ذكر الله، كذلك تقول العرب في بعض قولهم إذا رأوا رجلاً قد هوي شيئاً أو امرأة أحبّها ولم يرها ولم يكلمها: فلانة أهلكت فلاناً وأصمّته وأعمته وذهبت بعقله، يريدون أنه شُغل بحبها فشغله عن كل شيء، فهكذا تشاغل العصاة بمعاصي الله عن طاعته واختاروها وآثروها عن أن يطيعوا الله، فجاز لهم أن يقال: أهلكهم وأضلّهم وطبع على قلوبهم فذلك وغيره من التأويل في ذلك أيضاً جائز، فلما رأينا أن الله تعالى ذمَّ الضلال والمضلّين وقد أضل أيضاً هو علمنا أن إضلاله خلاف إضلال إبليس والشياطين والكافرين، وكان أدنى ما لله علينا أن نعلم أنه لما أنزل علينا آيات محكمة يخبرنا فيها أنه بيّن لنا ليضلوا إلينا بقوله ﴿يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَن تَضِلُّوا وَاللَّهُ﴾[b]، ثم أنزل آيات متشابهات، فأخبرنا أنّه يشاء أن نعلم أن هذه الآيات لا تنقض تلك الآيات، فيكون يضل بعد ما قال ﴿لَّا يَضِلُّ﴾[c]، وأن لها تأويلاً جائزاً في الثناء على الله تعالى أن يفعل فعلاً يشبه فعل الشياطين، فلما نفينا عن الله هذه الأفعال القبيحة في ذلك نظرنا ما معنى الإضلال من الله تعالى في لغة العرب، وهل يوجد في لغتهم معنى من ذلك يكون الله ممدوحاً؟ فإذا ذلك موجود في لغتهم على معانٍ من ذلك: أن الرجل يكون مع الرجل موالياً له، فيكون هو هاديه ودليله على ما فيه نجاته وعصمته ومنافعه، فإذا عاداه وترك طاعته فارقه وتبرأ منه وخلّى بينه وبين من يضله ويهلكه لتركه معونته ونصرته فيهلك الرجل عند ذلك، فيقال: فلانا أضل فلاناً وخذله وتبرأ منه وأهلكه، وإنّما ذلك الآخر ضيّع نفسه حين فارقه بتركه طاعته، نخلى بينه وبين من يضله، فقيل: هو أضلّه فهذا وجه، ومعنى آخر أنهم يسمون الرجل ضالاً إذا ضلّ عن أمر من الأمور، ويقولون: [فلان أضل] فلاناً [إذا] سمّاه بضلاله وشهد بذلك عليه،

4 الراحمين: الغافرين، ج م. 8 شغل: شاغل، ج م. || عن: من، ج م. 9 يطيعوا: يطع، ج م. || فذلك: بذلك، ج م. 11 إظلاله: ظلاله، ج م. 13 أنه: أنها من، ج م. || تنقض: تنفع، ج م. 18 وخلى: وخالف، ج م. 19 أضل: ضل، ج م. || الاخر ضيع نفسه: ضيع الاخر نفسه، ج م. 20 نخلى: وخلى، ج م. || يسمون: يسمعون، ج م. 21 سماه: يسمونه: ج م.

[a] المؤمنون 23: 109و110. [b] النساء 4: 176. [c] طه 20: 52.

ويقولون: فلانا أكفر فلاناً أي سمّاه كافراً، وكذلك يقولون: أعدل[فلاناً] فلانا أي سمّاه عدلاً فجائز هذا الوجه [وهو] غير ذلك أيضاً في هذا النحو وما أشبهه.

قال عبدالله: فلما رأينا الضلال يتصرف على هذه [الأوجه] فقلنا هذه الصفات أولى بالله، وإنما أضلّ من أضلّ من عباده بما كان منهم لا منه، وابتدأهم بالهدى قبل أن يكون منهم، فلم يهتد مهتد منهم إلا بهداه وإرشاده، ولم يضل ضال إلا بعد حجته وإعذاره، فالهدى على معنيين: فمنه الدعاء والبيان والإرشاد وهو الذي بدأ الله به عباده ودعاهم إليه، ووجه آخر وهو الزيادة من الله والولاية والتأييد والإضافة والتوفيق والتسديد، فمن قبل من الله الهدى الأول ودخل فيه أعطاه الله هذا الثاني، ومن لم يقبل ذلك لم يعطه هذا الثاني، وقد مكّن الله العباد كلهم لقبول ذلك، وأعطاهم القوة عليه قبل تكليفهم، والدليل على ذلك دعوته إياهم، ولم يدع الله أحداً إلى أمر إلاّ وقد قوّاه على أخذه، لأنه لو دعاه ولم يقوّه كان قد كلّفه ما لا يطيق.

وقال تعالى ﴿وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ۖ وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنطِقُ بِالْحَقِّ ۚ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾[a]، وقال ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾[b]، فكذلك جلّ ثناؤه، ومعنى ذلك أنّه يضل الفاسقين الذين قال فيهم ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلا الْفَاسِقِينَ﴾[c]، والذين شاء أن يضلهم وذلك بفسقهم وما [كان] منهم فسمّاهم ضُلاّلا، وترك ولايتهم فضلّوا. والذين قال فيهم ﴿ويهدي من [يشاء]﴾ هم الذين قبلوا عن الله الهدى الأول، فأجابوا دعوته وآمنوا به فقال ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُم بِإِيمَانِهِمْ﴾[d]، وقال عزّ من قائل ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ يَهْدِي بِهِ اللهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ﴾[e]، وقال ﴿وَمَن يُؤْمِن بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ﴾[f]، وهو الذي يعطيه من قبل الأول وقال ﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ﴾[g]، فذلك الهدى هو الأول، وذلك معنى قوله ﴿يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ﴾[h]، فالذين يضلهم هم الفاسقون الكافرون، والذين يهديهم هم المؤمنون كما قال: ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾[i] فالذين يشاء مغفرتهم هم المؤمنون، والذين يشاء عذابهم هم الكافرون والمشركون، وهكذا

1–2 فجائز هذا الوجه: وجائزا فهذا وجه، ج م. 3 أولى: أولا، ج م. 7 والإضافة: والإضاف، ج م. ‖ من: على، ج م. 8 عليه: عليهم، ج م. 9 تكليفهم: أعمالهم، ج م. 11 وقال: وقوله، ج م.

[a] المؤمنون 23: 62. [b] فاطر 35: 8. [c] البقرة 2: 26. [d] يونس 10: 9. [e] المائدة 5: 16. [f] التغابن 64: 11. [g] الليل 92: 12. [h] فاطر 35: 8. [i] الفتح 48: 14.

جميع ما تأولوا من الآيات المتشابهات تؤول أحسن التأويل وأجوَزُه على الله، فافهموا رحمكم الله، فإن فهمتم معنى واحداً من هذه المعاني في التأويل اكتفيتم به من غيره إن شاء الله.

وقد اجتمعت الأمة كلها بارُّها وفاجرها على أن الله أمر بطاعته ونهى عن معصيته، وأنه وعد على طاعته الثواب وحمد أهلها وتولاهم، وزيّن بأحسن التزيين، ورغّب فيها بأفضل الرغبات من ثوابه، 5 وأوعد على تركها من عقابه شرّ عذابه، وشرّف أهلها في الدنيا والآخرة، وأوعد على معصيته العقاب وسوء العذاب، وذمها وذم أهلها ورغّب في تركها بأفضل الرغبة من رحمته وحسن ثوابه.

فلو كانت الطاعة فعلَ الله وصنعته وهو الذي حمل عباده عليها واضطرهم إليها، لم يحمدهم ولم يذمّهم على طاعتهم لأنّ ذلك فعلهُ دونهم، وقد رأيناه لم يعذر أحداً في معصيته، ولو كانت معاصي عباده منه لعذرهم كما عذرهم حين أفقدهم عقولهم وأمرضهم وسلبهم العون، وأنه قال في غير موضع من كتابه 10 ﴿لَّيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ﴾[a]. وقد رأينا الأصمَّ يُعذر والمريض والزمنى ومن سُلِب عقله، لأن ذلك فعل الله تعالى بهم ولم يعذروا من رأوه في خلاف ذلك إذا ترك ما عليه من بعض الفروض، فهذا دليل على عدل الله ورحمته بخلقه، ولو كانت الأعمال التي حمدهم الله عليها وذمهم منه ما نسبها إليهم، ولا يقول ﴿جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾[b]، ولما قال ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾[c]، ولما كان يوجب بغضه وسخطه للذين حكى عنهم في كتابه 15 ووصف كفرهم وشركهم فقال ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَٰنُ وَلَدًا﴾[d]، وقال أيضاً جل ثناؤه معجباً لخلقه من قولهم، مستبغضاً لذلك، شديد الغضب عليهم ﴿لَّقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا. أَن دَعَوْا لِلرَّحْمَٰنِ وَلَدًا﴾[e]، ولو كان الله هو الذي أراد هذه المعصية والشرك وهذه الكلمة والإد الذي وصف كما قالت المرجئة لما ذم الله قائلها ولا انفطرت سماواته، ولا انشقت أرضه، ولا خرت جباله متى أراد وقضى، فهذا بيّن الدلالة واضح البينات.

20 واجتمعت الأمة كلها بارها وفاجرها [على] أن الله عدل لا يجور، وأنه أرحم الراحمين، وخير الناصرين لخلقه، وعلموا كلهم أن الجور والإساءة هو الجبر لهم على معصيته ثم دعاؤهم فيما زعموا لأن يتركوا ما أجبرهم عليه وخلقهم له، ثم زعموا أن هذا هو العدل من ربهم.

---

1 تتأولوا: تأولوا، ج م. ‖ تؤول: فعالى، ج م. 8 طاعتهم: حياتهم، ج م. 12 الفروض: الفرض، ج م.
13 ولما قال: ولقال، ج م. 14 ولما كان: ولكان، ج م. 19 بين الدلالة: يبين دلالة، ج م.

---

[a] النور 24: 61. [b] السجدة 32: 17. [c] فصلت 41: 46. [d] مريم 19: 88. [e] مريم 19: 89و90و91.

قيل لهم: فإذا كان هذا هو العدل فما الجور الذي انتفى الله منه في غير موضع من كتابه، وهو قد تحبب إلى خلقه بالعدل إذا كان هذا الذي وصفتم من فعله هو العدل والإحسان؟ أولستم تعلمون أن من كلّف عبيده من الناس لا يطيقون فقد جار عليهم؟ فكيف وصفتم بذلك رب العالمين و جعلتم له ما تكرهون؟

5 فإن قالوا: ما كان من العباد جوراً فهو من الله عدل إذا كلف لأن الناس إذا كلفوا أحداً ما لا يطيق فذلك جورٌ وهو من الله عدلٌ إذا كلّف عبده ما لا يطيق.

قيل لهم: وكذلك كل ما كان من العباد كذباً فهو من الله صدق؟ فلم يكن لهم جواب، ولم يجدوا حجّة ولا مقالة يعارضون بها هذا الكلام. فاتقوا الله يا عباد الله وإياكم وقول القدرية، فإنهم أعظم الناس كفراً، وقد بينّا مقالتهم في غير هذا الكتاب، وإنما يخدعون الناس، ويغيرونهم، ويقولون: إنما 10 عظَّمنا الله أن يكون أحد يخرج من علمه، أو يكون منه ما لا يعلم الله، أو يكون في ملكه وسلطانه ما لا يريد، فمن ثم قلنا: إنه أراد المعصية.

قيل لهم: إن أحداً لا يخرج من علم الله، أو يكون منه ما لا يعلم، بل علِمهُ قبل كونه، وهو عالم بما يكون قبل أن يكون، وليس علمه بذلك هو الحامل للعباد على الطاعة والمعصية، وليس هذا بعلم سوى الله، به علم الأشياء.

15 وأمّا معنى ذلك أن الله عالم لا يخفى عليه ما كان وما يكون، فالعباد لم يؤمروا بالخروج من العلم ولا الدخول فيه، وإنما أمروا بالخروج من الظلم والدخول في الإسلام، فهم قادرون على ما كُلّفوا، بما أعطاهم من القوة على الخروج مما نهاهم عنه، ليطيعوه باختيار منهم لا باضطرار منهم، وجعل لهم استطاعةً مع فعلهم وعلم الله محيط بهم وبأعمالهم، فهم يقدرون على التصرف بالعمل، والعلم عليهم غير مجبر لهم، وإلى أيّ ما صار من طاعةٍ أو معصيةٍ فذلك هو المعلوم منهم.

20 وقولهم: لا يكون في ملكه وسلطانه ما لم يأمر به وما قد نهى عنه، وقد أمرنا بأمور كثيرة ففعلناها، فليس ذلك بمزيل لقدرته ولا بربوبيته، ولم يكن ما كان من معاصي خلقه التي لم يردها ولم يأمر بها على اللبث أو الخروج من سلطانه وقدرته، ولكن ربنا جلّ ثناؤه أمهلهم، ولو شاء لعجّل الانتقام منهم

---

3 فقد: من، ج م. ‖ و: ولو، ج م. 5 كلف: فقد، ج م. 8 القدرية: +، يعني المرجئة، ج. 13 هذا بعلم: بهذا علم، ج م. 16 فهم قادرون: فهو قادر، ج م. 17 باختيار: باختيارهم، ج م. 18 بالعمل: بالعلم، ج م. 21 فليس ذلك: وليس كذلك، ج م. ‖ يأمر بها: يأمرها، ج م. 22 لعجل: لجعل، ج م.

وحال بينهم وبين معصيتهم، ولكنه جعل لهم أجلاً وقال عزّ من قائل ﴿وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْئِلًا﴾[a]، وليس لأنّهم تركوا وقد أراد منهم معاصيهم ولكنه تركهم إمهالاً وتفضلاً واختباراً ليرجعوا، فإنه ﴿هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ﴾[b].

5 والدليل على [أن] الله جلّ ثناؤه أراد الطاعة من عباده أمرهم بها وحمدُها إليهم وثوابه لهم حين فعلوها. والقدرية يزعمون أن ربهم أمرهم بالخروج من إراداته ومشيئته، لأن المعصية هي إرادته ومشيئته كانت، وفي الخروج من ذلك زوال سلطانه وقدرته فهو الذي أمرهم في قولهم، فبهم فسد العباد وهلكت البلاد.

قال عبدالله: فاتقوا الله عباد الله، وافهموا ما وصفنا من عدل الله، وكونوا عليه ترشدوا وتوفقوا، 10 ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وعليكم عباد الله بتقوى الله، والاقتداء بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم واتباع آثاره، فإن الله جلّ ثناؤه قال في كتابه لنبيّه عليه السلام ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾[c]، وقال: ﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ﴾[d]، وإنما معنى اتباعه لزوم طاعته والتمسك بسنته والاقتداء بهدايته. فإن الله جعله لنا إماماً وهاديا ودليلاً، وافترض علينا طاعته، وأنزل علينا كتاباً عزيزاً ونوراً مبيناً، جعله إمامه وإمام من بعده، وأمرنا بالعمل بما في 15 كتابه وسنّة نبيه عليه السلام.

القول في إمام المسلمين ولمن تجب الإمامة ومن لا يستحقها

قال عبدالله: قد علمنا سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم في عبادة الله، وأثره في بلاد الله وزهده في الدنيا ورفضه لها، وقيامه بحق الله وأمره العباد بطاعته، ونهيه إيّاهم عن معصية الله، وإخراجه إياهم من البلاء العظيم والجهل القديم من الجور والكفر إلى العافية والرخاء، والرضى والعدل والنور والبر، 20 حتى ساوى بينهم، فأعزّ ذليلهم، وأغنى فقيرهم، ورفع وضيعهم وكافأ بينهم في أبدانهم وأموالهم

3 ولكنه: ولكنهم، ج م. 5 من: أن، ج م. ‖ اليهم: اليها، ج م.

[a] الكهف 18: 58. [b] الشورى 42: 25. [c] آل عمران 3: 31. [d] آل عمران 3: 68.

وأحكامهم، ثم قال عزّ من قائل ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾[a]، وقال ﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضِّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ آمِنُونَ﴾[b]، وقال ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾[c] فلم يكونوا إليها يصلون إلا بالبر والتقوى.

قال عبدالله: ثم أمرهم ألا يختلفوا ولا يفترقوا ولا يتخاذلوا، وأن يكونوا على الدين أعواناً، وعلى طاعة ربهم إخواناً ليكونوا أئمةً يتبعون هداه ولا يستبدلون، ثم بيّن لهم أحكامهم وقسم بينهم فيئهم وغنائمهم وصدقاتهم وأنها بينهم بالسوية كما أمر الله في كتابه العزيز، ولم يأخذ صلى الله عليه وسلم من ذلك القسم إلا كأخذ أحدهم، وليس يستأثر شيئاً عليهم ولم يحل له ذلك دونهم لكي يعلموا كيف يولون عليهم، وكيف يتخيرون بعده لإمامتهم من يسير فيهم بسيرته صلى الله عليه وسلم، وأنه لا يستحق إمامة المسلمين إلا البار الفاضل المقتدي برسول الله صلى الله عليه وسلم والسالك طريقه، والذي يستكين إليه أنفس الناس وتميل إليه قلوبهم، وإن كان فيهم من هو خيرٌ منه غير أنه لا يولّى إلا خيّر فاضل أبداً، فإذا ارتفعت فلا يولى إلا الأفضل، وحذّرهم صلى الله عليه وسلم الفُجّار أن يتخذهم الإمام أعوانا أو خلاناً، فضلاً على أن يجعلوهم أئمة وحكاماً.

ثم أخبر عن ربهم بما قال فيهم إذ يقول ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾[d] ذلك أن أفضل الخلق وأشرفهم وخيرهم وأكرمهم عند الله المطيعون له، وإن شر الخلق وأدناهم وأهونهم عند الله العاصون له، وأن الله لم يُحاب في معصيته أحداً ولم يرض بها من نبي ولا من غيره، وكيف وقد قال لنبيه عليه السلام ﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾[e]، وبهدي غيره من أنبيائه صلى الله عليهم وسلم وبحذرهم معصيته مدحهم بطاعته حين قال ﴿وَإِنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ﴾[f]، وقد اجتمعت الأمة كلها عن أن المطيع لله البر التقي وإن خمد ذكره وبعدت من النبوءة قرابته: أفضل عند الله من القريب من الأنبياء الفاجر الفاسق. دليل ذلك قوله تعالى ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ﴾[g] فإذا كان الرجل

5 يتخاذلوا: يتخاذلون، ج م. 7 بينهم: سهم، ج م. ‖ ولم: ولا، ج م. 8 يستأثر: يستأثروا، ج م. 10 البار: برار، ج م. 11 وإن: فإن، ج م. ‖ يولي: يولى، ج م. 12 فاضل: فاصل، ج م. 13 أعوانا: اماما، ج م. ‖ يجعلوهم: يجعلونهم، ج م. 15 ذلك: بذلك، ج م.

[a] الحجرات 49: 13. [b] سبأ 34: 37. [c] البينة 98: 7. [d] ص 38: 28. [e] الزمر 39: 13. [f] ص 38: 47. [g] الحجرات 49: 13.

التقي الورع العالم بحدود الله تعالى وبشرائعه وحلاله وحرامه وأحكامه فهو أولى بالإمامة ممن لم يكن مثله في التقوى والورع والعلم بالله والكتاب والسنة، وإن كان من أشراف الناس، إذا لم يكن ورعاً ولا مؤتمناً على أمانات المسلمين، ولا يحلّ لأحد الاقتداء به ولا الصلاة خلفه إذا كان يعرف ذلك منه، وقد صار الأمر إلى المسلمين، وليس له عليهم بيعة ولا إمامة، إلا أن يحدث توبة، فإن تاب 5 فالمسلمون فيه بالخيار، فإن شاءوا بعد توبته أقروه على أمانات المسلمين، كما كان، وإن شاءوا ولّوا غيره ممن يرونه أمينا منه لنفسه وأخوف لله وأقوم فيما قلد من أمور الرعية، التي هي الأمانة الكبرى، بدليل قوله تعالى ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَالجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولا﴾[a]، وفي بعض التفاسير أنها الخلافة، فإن الخليفة قد تقلّد أمراً عظيماً من إنصاف المظلوم من الظالم، وإقامة الحدود على من وجبت عليه، وأمان السبيل والبلدان، 10 وألا يعمل في إمامته ودولته بباطل لا يبين ولا جهراً إن قدر على ذلك، وإن لم يقدر فليس بإمام، لأنه يدخل عليه الوهن والضعف في خلافته، فإذا كان على ما وصفت من العدل والقوة في سلطانه فواجب مناصحته ومؤازرته والعون له والقيام معه وتنفيذ أحكامه بما أمر الله به، لأنّه إمام عدل، وحقه أعظم الحقوق، فما يفضلهم الأنبياء إلا بالرسالة، وهم ورثة الأنبياء وحُكّام العدل، وقاطعون للشكيّة على الله بإنصاف المظلوم من الظالم، وإذا كان الإمام لم تكن هذه سيرته ولا طريقته، بل 15 كان غشوماً ظلوماً، يقتل على الغضب ويأخذ بالذنب، ويميل بالهوى، ويرتشي في الحكم، فحرام على المسلمين معاونته ومؤازرته والقيام معه، والواجب عليهم عزله والبراءة منه، يكون ذلك ديناً يدينون لله به ولا يسعهم غير ذلك.

وإذا كان الإمام بالمنزلة التي لم تبلغ كفراً وهي في سلطانه، أو كانت من عمالة الذين هم بمنزلة ولده وعبيده يقدر أن يردعهم عنها فلم يفعل، فأنف ذلك عن نفسه، و[ما]اعتذر إلى رعيته منه 20 ومن عماله إن كانت منهم فليعاتب المسلمون إمامهم، وليأخذوه بما نقموا عليه من تلك الأمور التي استنكروها منه، فإن أنصفهم من نفسه ومن عماله ورد ما حرمه المسلمون من إظهار ما يرونه عيباً عندهم ومخالفاً لسنّة نبيهم ولفعل أئمتهم الماضين فقد نفى عن نفسه ما يعرض من وساوس الأنفس وظنون السوء، وإن هو لم يفعل ولم يرد تلك الأمور التي ظنوه وهبها من مخالفة السلف الصالح، فمن

6 يرونه: يروه، ج م. ‖ فيما: مما، ج م. 11 فإذا: إذا، ج م. 15 الغضب: العطب، ج م. 18 بالمنزلة: بمنزلة، ج م. 22 الماضيين: الماضين، ج م. 23 السيء: السوء، ج م. ‖ ظنوه: ظنُ، ج م.

[a] الأحزاب 33: 72.

كان بهذه المنزلة من الأئمة فقد خرج من حدّ الأمانة ووجب على المسلمين خلعه والبراءة منه، ومن يعاونه على باطله ذلك ويؤازره عليه، ويكون أمر المسلمين إليهم في نظرهم إماماً يسد ثغورهم، ويغزو عدوّهم، وينصف من ظالمهم لمظلومهم، ويؤمن خائفهم، ويخيف أهل الباطل ويردعهم، وينصف من نفسه في ألا يولي من [لا] يرضى حاله، ولا يؤمنه على أمانة المسلمين ودمائهم، وما من عبد 5 غضب لله فيما انتهك من محارمه وأظهر من الفساد في عباده وبلاده إلا كان الله ناصره ووليه ومعينه والدافع عنه المكاره، حتى يوفيه مؤمناً عاملاً بطاعته، فاحذروا حكم الله عمال السوء وأمراء السوء والملوك الجبابرة، الذين إنما همتهم قوام سلطانهم، ولا يبالون ما نقص من دينهم إذا استقامت لهم دنياهم، فمالوا إلى الدنيا وضيّعوا أمر الله وخانوا الله ورسوله، وتركوا كتابه، وعصوا أمره، وضيّعوا الستر، ثم انتحلوا على ذلك طاعة الله، وزعموا أنها لهم، وإن الناكث ناكث بيعتهم فهم يقرون بذلك 10 القرآن ويدّعون ذلك، ويقتلون من أبى ذلك عليهم وخلعهم وخالفهم، وهم على ذلك كذبة على ربهم محرفون لكلامه يزعمون أن قوله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الأَمْرِ مِنْكُمْ﴾[a]، أن الله أمر بطاعتهم وقد كذبوا على الله في ذلك وادّعوا باطلاً وما لم ينزل به من سلطان، وكفاهم بهذا سبّة وخروجاً من الدين كذبهم على ربهم، وأنه أمر الناس بطاعتهم وهم على ما هم عليه من معاصي الله، ولم يروا قول النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه: «إنه سيكون بعدي ملوك 15 يعملون بخلاف سنتي، ويسفكون الدماء، ويسلبون الأموال، ويرون طاعتهم واجبة، وأنهم شركاء الله في عباده»، وقوله صلى الله عليه وسلم: «استقيموا لقريش ما استقاموا لكم، فإذا خالفوا كتاب الله وسنتي، فضعوا سيوفكم على عواتقكم، ثم أبيدوا خضراءهم»، فإذا كان هذا قول النبي عليه السلام في أئمة قريش، فكيف بهؤلاء الملوك السفهاء الذين يتولون بغير رضى المسلمين لهم؟ بل يتولون غلبة وسلطاناً، ويولون السفهاء أمانة المسلمين، ويأخذون عليهم العهود بالعدل في الرعية ويرون ذلك مخرجاً 20 لهم مما صنع أولئك؟ حاش لله بل هم المآخذون بما فعل السفهاء من عمالهم إذا لم يكونوا مأمونين عند توليتهم لهم، وقد عرفوا ذلك منهم، ولا عذر لإمام في توليته السفيه الوغد الفاجر والفاسق والمخالف له، وإن أخذ ما عسى أن يأخذ من العهود والمواثيق فإنّه إذا كان غير مأمون على نفسه، فكيف يؤمَّن

4 ألا: أن لا، ج م. 10 ويدعون: ويذعنون أن، ج م. 12 أن: وأن، ج م. 17 ابيدوا: ابتروا، ج م.
20 مأمنين: مأمونين، ج م. 22 العهود: العدد، ج م.

[a] النساء 4: 59.

في أمرٍ على غيره من ولاية المسلمين؟ فعليكم يا عباد الله بتقوى الله العظيم، وإلفتكم بكتاب الله العزيز، وإياكم وأهل البدع الجارية والأهواء المضلّة فإنهم فتنةُ كل مفتون. وقد قال صلى الله عليه وسلم: «من خالف عني فاقتلوه».

قال عبدالله: اتقوا الله عباد الله فيمن تولون ويلي عليكم، فإن الأئمة إذا صلحوا صلحت أحوال 5 رعيتهم بصلاحهم، وبهم ترفع المكاره عنهم، وبهم ينزل الله الغيث، وبهم يرحم الله العباد ويدفع المظالم، وبالجور يمنع المطر، وأئمة الجور هم الوبال على الناس، لا يصلحون أمور أنفسهم ولا أمور من ولّوه، بل يحكمون بالهوى، ويقطعون إسرافا، ويمنعون من يستحق الأخذ، ويمدحون بالباطل وما لم ينزل الله به سلطاناً على ذلك بالإسراف، ويحتجّون بسنّة نبيهم وأئمة الهدى أنهم كانوا يسرفون إسرافاً، ويولون أولادهم وقرابتهم ويؤثرونهم على غيرهم من أهل الصلاح والورع ممن ليس من 10 قرابتهم، ويزعمون أنهم يقتدون بالسلف الصالح رضوان الله عليهم، بل كذبوا في ذلك، ولم يكن أحد ممن يؤخذ عنه يفعل ذلك، بل كانوا ينظرون للرعية لا لأنفسهم ولا لقرابتهم، بل هؤلاء مخالفون لفعل السلف الصالح إذا كان نظرهم لأنفسهم ولقرابتهم دون المسلمين، جعلنا [الله] وإياكم ممن يعمل بطاعته وينهى عن معصيته، ولا يستحل ما حرّم الله عليه، ونفعنا الله وإيّاكم بالعصمة، فإنّها أبلغ الحجة، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

15 كمل كتاب الردود بحمد الله تعالى وحسن عونه وصلى الله على من لا نبي بعده.

1 بكتاب: لكتاب، ج م. 5 وبهم ترفع: وإذا راهم، ج م.

هذا كتاب آخر للشيخ أبي محمد عبدالله بن يزيد الفزاري

[كتاب إلى أبي قدامة وأبي خالد]

إلى أبي قدامة وأبي خالد سلام عليكما، فإني أحمد الله الذي لا إله إلاّ هو نعم المولى ونعم النصير،
وأوصيكما ونفسي بتقوى الله العظيم وحده لا شريك له في سركما وجهركما، والعمل بطاعته جعلنا الله 5
وإيّاكما من المتقين برحمته، قد كان انتهى إلينا منكما كتاب تسألان فيه أن أوجّه إليكما ما نرجو لكما
فيه المنفعة، فانظرا في كتابنا هذا وتدبراه وتفهّماه، وتعلّما ما فيه وأكثرا فيه النظر، فإنّ فيه شفاء من
العمى، ولا حول ولا قوة إلاّ بالله العلي العظيم. إنّ البلاء والفتنة إنّما دخلا على النّاس من قبل جُهّال
المتكلمين لمبلغهم من العلم مع سابق علم الله فيهم. وقلّة اقتصارهم على ما لم يفسر لهم من العلم فلمّا
[لم] يقدروا مبلغهم من العلم جهلوا ثم دخلوا في الضلال من حيث لا يشعرون، فليتق الله من نصّب 10
نفسه لخصومة النّاس وليقتصد على مبلغه من العلم وقلّة التعليم، وكلّ مَن جَهِل كُفر الشّاك في ضلال
المستّحلّ لما حرّم الله لشيء من حجج الله الواحد، وحجج أوليائه على من زعم أنّ ذلك غير واضح عرفها
أولو الألباب الذين لم يعتب الله عليهم لما منّ الله به عليهم من العلم، وبصّرهم من معرفة حججه على
أهل بدعة الضلال، وليعرف كل من جهل ذلك وزعم أنّه قد دخل في كلام عظيم لا برهان له به
ولا حجّة، وأدنى ما يلحقه فيه من الحجج مع مقت الله به انكسار حجته وإبطال ما قال من ذلك، فيرجع 15
وهو أحمق فيدخل في الكفر والضلال إن هو أصرّ على حمقه، وذلك أن نقول في أهل التأويل من
التوحيد الذين كذبوا على الله ورسوله: إنّهم كفار بالله، لا يسع الشّكّ في كفرهم لمن علم استحلالهم
لما حرّم الله وقامت عليه حجة يقطع الله بها عذره.

فإن قال قائل: من أين علمتم كفر الشّاك في ضلال المستّحلّ لما حرّم الله؟ قلنا: من قِبَل أنّ الله
أوجب على كل من علم حرمة عن الله وعن رسوله فعليه أن يعلم أنّ من استحلّها مدّعياً على الله فيه 20
خلاف الحق الذي قُبل عن الله وعن رسوله، وأن من لم يعلم ضلال من نقض ما قُبِل من عدل وحق

---

7 فانظرا: فانظروا. 8 جهال: جهالة. 10 يقدروا: تقدروا. || فليتق: وليتقي. 12 المستحلّ: المستحيل.
15 الحجج: الحج. 18 بها: به. 19 المستحل: المستحيل. 20 علم: قبل. || مدّعياً: مدّعي. 21 وحق: وحقه.

لم يُسلِّم لله وحقه في حرمته [في] تلك الخصلة وأكثر منها من الخصائل. وعليه أن يعلم أنه لا يصالحه الله ما كان على ضلالته تلك مقيماً مصرّاً على ذلك. فعليه أن يعلم من لم يصالحه الله هالك، وأنّ من هلك ليس بولي لله، فإذا ما هو رأى من شكّ من أهل هذه الصفة فعليه أن يعلم أنّه لا يسع الشّك فيها جميعاً كما لا يسعه الشّك هو عند نفسه إن هو شك في شيء من ذلك. وكذلك يجب عليه أن يعلم أن على الناس عِلْم ذلك، وأمّا ما يستدلّ به على إكفار الشاك في ضلال المستحلّ لما حرّم من قبل أنّه يجب على من قبل شيئا من دين الله ورسوله أن يعلم أنه مصدّق لله ولرسوله فيما قبل من ذلك، فإذا هو رأى من جحد بذلك الشيء الذي قُبل عن الله وعن رسوله فعليه أن يعلم أنّه خارج من الإيمان بالله ورسوله، ومن التصديق لله ورسوله بما زال [به] عنه اسم الإيمان وثبت له اسم الضلال والكفر. ومن الدليل أيضاً على كُفر الشاك في ضلال المستحلّ لما حرّم الله من قبل أنه لا يسلم أحد عندنا إلاّ بمعرفة ما لا يسع النّاس جهله، وكذلك يجب عليه أن يعلم أن غيره أيضاً لا يسلم إلاّ بمعرفة ما لا يسع النّاس جهله، والمستّحل خارج من الإقرار بذلك ومن المعرفة له، لأنّ المستّحل ناقض لتحريم الشيء الذي قامت به على الجاهل الحجّة بتحريمه، ومن حيث أكفرنا الشاك في ضلال المستحل لما حرّم الله من أهل التأويل أكفرنا أيضاً الشاك المنكر للتنزيل، كما لو أنّ رجلاً ادّعى على الله أنّه أمره أن يزعم أنّ في السماء إلهين أو أن يكذّب محمداً أو شيئا من التأويل، كان يجب على من عرف أنّ الله واحد ليس كمثله شيء أن يعلم أنّ الجاحد لما قبل من ذلك، والجاهل لما عرف من ذلك كافر بالجحود والتكذيب، وكذلك يجب على من قَبِل شيئاً من عدل تأويل كتاب الله أن يعلم من استحلّها مدعياً [على] الله فيه خلاف الحق الذي قبل عن الله وعن رسوله هالك لا يصالحه الله، وأنّهما جميعاً كاذبان على الله المدّعين على الله في التأويل والمدّعين على الله في التنزيل بمنزلة واحدة كفار، ولا يسع الشكّ فيهما جميعاً على ادّعائهما ما لم يأذن به الله ولم ينزّل به سلطاناً. فإن قائل: من أين علمتم كفر الشاك في ضلال المستّحل لما حرّم الله؟ قلنا: احتججنا عليهم بكتاب الله بقوله: ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾[a] وقوله: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾[b] إلى ﴿يَحْكُمُونَ﴾[c] ومن سؤالهم [من] كان سيئ الحكم كان حاكماً بغير ما أنزل الله، قال الله تعالى ﴿وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾[d] ونقول:

3 فيها: فيهما. 8 بما: فيما. ‖ وثبت: ويثبت. 11 والمستّحل: والمستّحيل. ‖ والمستّحل: والمستّحيل. 12 ومن: من. ‖ والمستّحل: والمستّحيل. 13 كما: كأنه.

[a] النساء 4: 65. [b] الجاثية 45: 21. [c] الجاثية 45: 21. [d] المائدة 5: 44.

إنّه توضع الحدود على المستّحلين من أهل التأويل إذا تابوا وأسلموا وأنّهم لا يؤاخذون بشيء ممّا أصابوا من الدماء والأموال في استحلالهم لما حرّم الله، إلاّ أن يوجد مال بعينه فعليهم ردّه، ومن حيث شبّهنا المنكرين من أهل الجحود في التأويل للمصيبين مثل ذلك من الجحود في التنزيل في وضع الأحكام عنهما جميعاً، وقطعنا عذر الشاك فيها جميعاً بعد قيام الحجة فيهم، وليس هكذا حكمنا على الموحدين المجرمين 5 لأنّ تائب المجرمين لا تزيل عنه توبته حكم الضلال من الزنا والسرقة. وإن قال قائل: من أين قطعتم عذر الشاك في كفر المستحل وعذرتم الشاك في كفر المجرمين وهما كافران جميعاً؟ قلنا: احتججنا عليهم بما أسمعتك في صدر هذا الكتاب، وهي المنزلة التي أعلمتك بها أنّه لا يسعه في أصل إيمانهما إلاّ بمعرفتهما وبمعرفة ضلال من شكّ فيهما، وإنّما عذرنا الشاكّ في كفر المجرمين من قبل أن شبهناه بالذي قبل عن النبي عليه السلام جملة دينه فجاء يسأل النبي عليه السلام: هل لم يفسر له من شرائع الدين 10 وفرائضه مثل الأخت من الرضاعة والجمع بين الأختين المملوكتين ولم يكن النبي عليه السلام يفسر له ذلك حين قد قبل عنه جملة دينه؟ لأنّه لو أنّ رجلاً جاء إلى النبي عليه السلام يسأله عن حدّ الزاني والسارق إذا أصابوا ذلك على تحريم منهم وتسليم للحكم الذي كان يلزمهم، لكان معذور بالمسألة إذا كان قد قبل عنه تلك الجملة التي يسلم من قبلها لأنّ الله يقول ﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً﴾[a] الآية إلى ﴿يَحْذَرُونَ﴾[b] فنحن نعلم أنّه لم يصفهم بالتّفقه في الدين إلاّ وقد بقى لهم من الدين ما لم يتفقّهوه ولم 15 يتعلموه، ولسنا نضيّق على من شكّ في ضلال من استحلّ ما لا يعرفه حلالاً هو أم حراماً، ولكن إنّما نضيّق عليه في ولاية من استحلّ الحرام، وإن كان الله لم يحتج عليه في معرفة تحريم ذلك الحرام من ذلك كفر الزاني والسارق، لأنه لو أنّ رجلاً من ضعفاء المسلمين لم يدر أنّ الزّاني والسارق كفروا وضلّوا، وظنّ أنّهم مؤمنون لم نضيّق عليه في شكّ ما لم يعلم أنّ الله أوجب لهم العذاب وصيّرهم إلى النار، فإذا علم أنّ الله أوجب لهم العذاب وصيّرهم إلى النار لم يسعه الشّك في كفرهم ولا في كفر من 20 تولاهم، لأنّ معرفته في ذلك حجة الله عليه، كما أنّ النبي عليه السلام حجة على الجاهل فيما قد قامت عليه الحجة. ونقول: إن من قبل منا الجملة التي لا يسع النّاس جهلها وأظهر لنا معرفتها، أنّه مسلم نتولاه على ذلك فهو معذور عندنا بجهل ما وراء ذلك، ما لم يعمل بالحرمة التي يكفر العامل بها، فإنّ فعل ذلك لم يسعه العمل عندنا، وإن كان جاهلاً لما يستوجب العمل إذا عمل به النار، لأنّه قد وجب عليه

4 المجرمين: المحرمين. 5 المجرمين: المحرمين. || توبته: +، من. || والسرقة: والسرق. 6 المستحل: المستحيل. 12 لكان: وكان. 14 يصفهم: يوصفهم. 22 فإنّ: فإنّما.

[a] التوبة 9: 122. [b] التوبة 9: 122.

في حال جهله الكف عن الحرام، وإن كان لا يعرف أنّه حرام كما كان عليه في أصل إيمانه الكف
عن الادعاء على الله الباطل، وإن كان لا يعرف أنّه باطل لأنّ الله قد حرّم عليه في كتابه أن يقول
على الله إلاّ الحق حيث يقول ﴿وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾[a]، ونقول: إن من سميناه بالكفر من
أهل التوحيد المستحلين منهم والمحرّمين إنّهم كفار بالله، وليسوا عندنا بمشركين، ولسنا نعني بقولنا: إنّهم
5 كفار جهل الله ولا بجوده، ولكنّهم كفار بالله على غير تلك الجهة فإن أنكر ذلك منكر وقال: كيف
يكون كُفر بالله ولا يكون بجوداً بالله؟ قلنا: قد يكون ذلك كذلك على جهة كُفر إبليس لأنّ الله لم
يذكر عنه أنّه أنكر ربه خالقه، وكيف يزعم من زعم أنّه أنكر ربه خالقه وهو يقول ﴿لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَىٰ
يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾[b] وقال ﴿فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾[c]، وقال أيضاً [حين] عاتبه الله في ترك السجود
لآدم ﴿أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِن نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِن طِينٍ﴾[d]؟ [فهو] عالم أنّه خالقه وأنّه يملكه، ولأنّ
10 إباءة إنّما كان في ترك السجود لآدم لا لغيره، فأبى ذلك واستكبر وكان من الكافرين. وقال الله تعالى
﴿وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾[e] فهذا كلام يجري في لغة العرب [على معانٍ] من
ذلك ما أنزل الله في قصة إبراهيم عليه السلام إذ قال لقومه ولقرابته ﴿إِنَّا بُرَآءُ مِنكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ﴾[f]
الآية إلى ﴿بِاللَّهِ وَحْدَهُ﴾[g]، وليس كفره بهم على أنّه جهلهم ولا بجحدهم، ولكن كُفره بهم على أنّه
خالفهم، فجرى ذلك كذلك لكلّ من انتهك ما يستحقّ به العقوبة. ومثل قول الشيطان ﴿إِنِّي كَفَرْتُ
15 بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِن قَبْلُ﴾[h] يعني إني بريء من شركم الذي أشركتموني فيه من قبل، وقال ﴿ثُمَّ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا﴾[i]، وتفسير الكفر في هذا الموضع براءة بعضهم من
بعض، مع ما وصفناهم به من المعرفة بالله أنّه واحد ليس كمثله شيء ورسوله، نفينا عنهم الشرك
بإقرارهم بالله ورسوله، ونستحلّ مناكحتهم وموارثتهم ونستحلّ البراءة منهم، ونحرّم سباءهم وغنيمة
أموالهم، ونستحلّ دماءهم إذا ما نحن دعوناهم، وإثبات هذه الحقوق فيما بيننا وبينهم من غير ولاية،
20 والحقوق كلّها جارية لهم من غير ولاية ولا استصغار لهم على كبائر ما نهوا عنه.

فإن قال قائل: من أين أكفرتم أهل التأويل وأهل التوحيد وأهل القرآن وأهل المساجد؟

2 أن: ألا. 5 جهل: جهلوا. 8 القيامة: يبعثون. 10 كان: كانت. 15 أشركتموني: أشركتمون.
16 براءة: البراءة. 19 هذه: هذا.

[a] البقرة 2: 169. [b] الإسراء 17: 62. [c] ص 38: 82. [d] الأعراف 7: 12. [e] المائدة 5: 44. [f] الممتحنة 60: 4.
[g] غافر 40: 84. [h] إبراهيم 14: 22. [i] العنكبوت 29: 25.

قلنا: من قبل أنّهم كذبوا على الله وشهدوا عليه بخلاف الحق، وقد وصف الله مَن كَذَب عليه بالكفر، وقال ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَٰذَا حَلَالٌ وَهَٰذَا حَرَامٌ﴾[a] الآية إلى قوله ﴿يَفْتَرُونَ﴾[b] وقد سوّد الله وجه من كذب عليه بالكفر وقال ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ﴾[c] الآية إلى ﴿تَكْفُرُونَ﴾[d] وقال ﴿مَن كَانَ عَدُوًّا لِّلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ﴾[e] إلى قوله ﴿لِّلْكَافِرِينَ﴾[f] ومن قِبل هذا وشبهه أكفرنا أهل التأويل وأهل التوحيد وأهل القرآن وأهل المساجد. 5

فإن قال قائل: من أين أكفرتم أهل الذنوب الكبائر الزاني والسارق؟

قلنا: من قبل أنّ الله أوجب لهم العذاب بالنار، وقال ﴿النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾[g] وقال ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا﴾[h] وقال ﴿وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ ۖ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾[i] وقال ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾[j] فكما استدللنا فهذه الآية أنّه لم يُعدّ الجنة إلاّ للمتقين، وكذلك عرفنا بهذه الآية التي تليها أنّه لم يعدّ النار إلاّ للكافرين، وقال ﴿إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾[k] وقال ﴿وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ﴾[l] وقال ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَن يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ﴾[m] الآية إلى ﴿الْخِزْيُ الْعَظِيمُ﴾[n] وقال ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ. وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ﴾[o] إلى قوله ﴿الْفَجَرَةُ﴾[p] فمن قبل هذا وأشباهه أكفرنا أهل الكبائر الزاني والسارق، وليس كل من وقع عليه اسم الكفر وتسمّى بذلك الفعل أنّه كافر مشرك، ولكن إذا سمى الله قوماً بأفعالهم كفاراً علمنا أنّهم من أهل النار، وإذا نسبهم إلى أهل النار علمنا أنّهم كفار فهنا يجتمع الكفر والعذاب والنار في آية واحدة، فهي بمنزلة الآية التي نسبتهم إلى الكفر مع ما جاء من الأحاديث المعروفة عن النبي عليه السلام حملها المسلمون وغيرهم ويصدّقون فيما حملوا من ذلك. 10 15

فإن قال قائل: فهل يسع الشّك في شرك من كفر بالله أنّه واحد؟

قلنا: قد وسع الشكّ في تسميتهم بالشرك ما لم يستحل منهم ما حرّم الله أو حرّم منهم ما أحلّ الله، ونقول في التأويل الذي يُسبى عليه أهله ويغنم عليه أهله وفي التأويل الذي لا يُسبى عليه أهله ولا يغنم، أمّا التأويل الذي يُسبى عليه أهله ويغنم فالتأوّل في الله حتى يصفه بغير عدل أو يصفه بغير ما يصف به 20

10 يعد: يوعد. 11 ألم يعلموا: أو لا يعلمون. 12 له: الله. 13 فمن: ومن. 15 سمى: نسب. 16 فهنا: فهي. ‖ بمنزلة: منزلة. 20 أهله: +، ويغنم.

[a] النحل 16: 116. [b] النحل 16: 116. [c] آل عمران 3: 106. [d] آل عمران 3: 106. [e] البقرة 2: 98. [f] البقرة 2: 98. [g] الحج 22: 72. [h] الكهف 18: 102. [i] البقرة 2: 24. [j] آل عمران 3: 133. [k] النحل 16: 27. [l] سبأ 34: 17. [m] التوبة 9: 63. [n] التوبة 9: 63. [o] عبس 80: 38–40. [p] عبس 80: 42.

نفسه في كتابه أو تأول في النبي عليه السلام متى يقول: أنا أعرف أنّ محمداً رسول الله ولكن ليس هذا الذي بعث، وأنّ هذا الذي بعث ساحر كذّاب، أو تأول في القرآن حتى يقول: أنا أعرف أنّ القرآن حقّ ولكن ليس هذا الذي تقرأون، وأن هذا الذي تقرأون شعر من أشعار العرب، أو تأوّل فيما جاء به القرآن نصّاً مثل القبلة والصلاة والزكاة، فإن تأوّل في شيء من ذلك غير تأويله أو وضعه على
5 غير موضعه حلّت غنيمته وسبي ذريته بعد الدعوة إلى ترك ما ادّعى، وأما التأويل الذي لا يُسبى عليه ولا يُغنم فالتأوّل في المؤمنين حتى يقولوا: إنهم ليسوا بمؤمنين، أو تأول في الإيمان حتى يقول: إنّه ليس بالإيمان الذي عنى الله في كتابه، مثل قول المرجئة الذين يقولون: إن ترك الزنا والسرقة ليس بطاعة، وفي تضليلهم المؤمنين فيما زعموا أنّهم أخطأوا فيه، الفرق في ذلك أنّ التأويل في الوجه الأول هو ردّ التنـزيل عياناً، ألا ترى أننا أضفنا علم هذه الأشياء بالعلم والقياس [و] ليست آيات منصوصات.

10 فإن قال قائل: من أين علمتم أن التأويل حق كما قلتم؟

قلنا: من قبل قول الله كذا وكذا إلاّ المسلمين يخرجون تأويل الشيء الواحد من الأماكن في التنزيل، من ذلك كفر الزاني والسارق.

فإن قال قائل: من أين علمتم أنّ القرآن حقّ كما قلتم؟

قلنا: من قبل أنّ الله أنزله لا من قبل التأويل لأن صاحب التأويل مقرّ بالجملة متمسك بها، والمنكر
15 للجملة لم يُبق في يده شيئاً منها.

تم ما وجدت والحمد لله رب العالمين أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً.

---

3 اشعار: الشعر. 9 أننا: أنما. 14 والمنكر: والمراد.

3

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

[كتاب الفتيا]

هذا كتاب عظيم يسمى عندنا كتاب الفتيا 5

للشيخ الإمام العالم العلامة والبحر الفهامة الفذّ فحل الفحول وإمام الأصول، شيخنا وقدوتنا وإمام مذهبنا أبي محمد عبد الله بن يزيد الفزاري رحمه الله ورضي عنه آمين، ومنّ علينا بمتابعته.

[قال] وأما ما سألتَ عنه في أهل دارنا فالفرض علينا ألا نبرأ من مسلم ولا نتولى كافراً.

قلتُ: فمتى وقفت عمن لم تعرف؟

10 قال: منذ وقعت الفتنة، أي فتنة الدار.وأما مسألتك عن قولنا في أهلِ دارنا فهم عندنا أهل دار توحيد ونفاق، فَمَن علمنا منه خيراً توليناهُ، ومن علمنا منه ضلالاً برئنا منه، ومن لم نعلم منه واحداً من الأمرين وقفنا عنه.

قلت: ما ظاهرهم؟

قال: الرضا بالحكمِ بغير ما أنزل الله.

15 قلت: فَلِمَ لم تبرأ منهم وظاهرهم الرضا بالحكمِ بغير ما أنزل الله؟

قال: لأنهم في دار يُعذرون فيها بالتقية، وقد عذر الله بالتقية أهلها، وقال ﴿لاَّ يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِن دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللهِ فِي شَيْءٍ إِلاَّ أَن تَتَّقُواْ مِنْهُمْ تُقَاةً وَيُحَذِّرُكُمُ اللهُ نَفْسَهُ وَإِلَى اللهِ الْمَصِيرُ﴾[a].

5 عظيم: عقيم، أ م. 6 والبحر: وبحر، م. 6–7 شيخنا وقدوتنا وإمام مذهبنا: -، م. 7 أبي: ابا، أ، م. || أمين: -، أ. || ومنّ علينا بمتابعته: -، م. 11 واحدا: واحد، م. 15 وظاهرهم: ظاهرهم، أ. 16 فيها: فيه، م. 18 وَإِلَى اللهِ الْمَصِيرُ: -، م.

[a] آل عمران 3: 28.

قلت: فلو أن رجلاً جاءك فقال: إني لم أرض بهذا الحكم، وهو عندي ضال، وهو في دار التقية من قومنا، والدارُ عندنا دار الضلال، وحكمهم بغيرِ ما أنزل الله، أفيكون عندك مسلماً؟

قال: لا، لأن في أهل القبلة أقواماً سوى هذا من الخوارج والقدرية وغير ذلك وضروباً من النفاق فلا [يكفي] هذا، وإن أظهر الإنكار عليهم بالحكم بغير ما أنزل الله وأظهر خلاف أهل الدار، لأنَّ 5 الخوارج قد خالفوهم وينكرون [حكمهم]، إلا أنَّه حين أظهر الإنكار عليهم بالحكم بغير ما أنزل الله لم يظهر لنا منه الإسلام لأنَّه قد يظهر ذلك من [غير] مسلم، فيظهر الإنكار بالحكم بغير ما أنزل الله. فلا نتولى أحداً إلا من دخل في جميع حكم المسلمين إذا كان إمام المسلمين حاكماً أو [أظهر] الدخول في الإسلام في دار التقية.

قلت: وإلامَ ندعوهم إليه في دار التقية؟

10 قال: ادعوهم إلى ترك حدثهم إذا علمت من أحدهم حدثاً، وما سوى ذلك فهو شيء غاب عنا.

قلت: فما أوّلُ ما يكون الناس به عندك مسلمين؟

فقال: شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن محمدا عبده ورسوله، وأن الجنة حق، وأن النار حق وأن الموت حق، وأن البعث حق وأن الساعة آتية لا ريب فيها، وأن الله يبعث من في القبور، وأن يدين بأنَّ من دان بخلاف دين الله بالتنزيل أو بالتأويل أنه ضال غير ولي لله، مع اجتنابِ 15 ما أوجب اللهُ عليه العقاب، فإذا فعل ذلك وظهر لنا منه كان مسلماً، وأما أصحابنا فإنهم يقولون: إن من أجابهم إلى أنَّ من استحل ما حرم الله غير مؤمن [فهو مسلم]، ويقولون: ما سوى ذلك فهو شيء غاب عنا.

قلت: فلم لا يكون كل من أقرّ عندهم بكل ما جاء من عند الله أنه حقٌّ مسلماً؟

قال: لأنّ أهل القبلة قد أحدثوا أحداثاً ظاهرة بعد الإقرار بالجملة، وأحدثوا الاستحلال لما حرم 20 اللهُ، فلا يخرجهم منها إلا تركها.

---

1 قلت: -، م. ‖ ضال: الضلال، أ. 2 عندك: عندنا، م. 3 أقواما: أحداثأ، أ. ‖ وضروبا: وضروب، م. 5 إلا أنه: لأنه، م. 6 فيظهر: ويظهر، أ؛ وظهر، م. 7 نتولى: تتولى، م. 8 يعني هو الخوف: +، م. 9 وإلام: والى ما، أ، م. 11 أول: أولى، م. 14 أو: و، م. 18 يكون: +، أن، م. ‖ حقا مسلم: حق مسلما، أ. 19 ظاهرة: ظاهرا، أ م.

قلت: فإن كانت الدار دار الخوارج يزعمون أن من استحل ما حرم الله مشرك، هل كانت تجوز ولاية من أجاب أن من استحل ما حرم الله ضال؟

قال: لو كان هكذا ما رأينا تجوز ولاية من زعم أن من استحل ما حرم الله ضال، لأنَّ الخوارج يزعمون أنه ضال مشرك، فيلزمهم أن يدعوه إلى ترك الشرك، وإلى أن من استحل ما حرّم الله أو حرّم ما أحل الله بالتأويل [فهو مشرك]. 5

قلت: فما تقول في رجل مسلم ضعيف أي قليل العلم، لم يعلم من حدث أهل القبلة شيئاً من القدر والاستطاعة، وليس عنده من حدثهم أكثر من أن من استحل ما حرم الله ضال، فدعا رجلاً إلى دينهِ فأجابه، والمدعو له يقول بالقدرِ والاستطاعةِ، أيجوز للرجل المسلم الضعيف الذي لم يعلم من حدثِ أهل القبلةِ أكثر من هذا ولاية من أجابه من أهل القبلة إلى هذا، وإن كان يقول بالقدرِ والاستطاعةِ؟ 10

قال: لا تجوز له ولايته، وإن المستجيب للمسلم الضعيف الذي لم يعلم القدر من غيره كان عليه أن يعلم أن الله الخالق وما سواه مخلوق، وأن من دان بخلاف ذلك أنه ضالٌّ غير مسلم، فلا يُسلم من لا يعلم ذلك، وليس له أن يتولّى من أظهر شيئاً من دين الله من جهةِ تأويلٍ ولا تنزيلٍ ولا تضليلٍ إلا بولاية مَن لا شك فيه، وإن استفتاني أفتيته ألا يفعل حتى يبرأ من جميع الأحداث، لأنّي لا أُفتيه إلا بدلالةِ مَن عُلِم أنه مؤمن. وكان أصحابنا يقولون: إن من أجابهم إلى أن من استحل ما حرم الله غير مؤمن [فهو مسلم]، ويقولون: ما سوى ذلك من حدثهم شيء غاب عنا، فإذا ظهر لنا منه خلاف دعوناه إلى تركه، لأنّ هذا مما يسع جهله؟ 15

قلت: فكيف دعوة المشركين؟ قال: يدعون إلى العلمِ بأن الله واحد وأن محمداً عبده ورسوله، والإقرار بأن ما جاء به من عند الله، وأن لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم؟

قلت: فإذا أقروا بذلك يكونون مسلمين عندك؟ 20

1 كانت: كان، أ م. 2 ولاية من أجاب: ولاية، (حاشية) لعله من أجاب أن الخ؛ -، م. 3 رأينا: رأيناه، أ م. 4 فيلزمهم: لزمهم؛ يلزمهم، م. ‖ يدعوه: يدعوهم، أ م. 6 أي قليل العلم: -، أ. 8 والمدعوا: والمدعا، أ م. 12 من: أن، أ م. 13 تضليل: تضليله، أ م. 19 بأن ما: بما، م. ‖ عليهم: +، يعني لهم ما للمسلمين ولاية أنفسهم ودمائهم وحرمات ظهورهم، وعليهم ما عليهم في العلم بالأعمال الصالحات، ولهم ما لهم في الحسنات إذا وفوا بالدين كله وعليهم ما عليهم بالسيئات إذا لم يوفوا بكله ترجمته من شرح المعروف فاطلبه وتأمله، (حاشية) م. 20 يكونون: كانوا +(حاشية) ن يكونون، أ م.

قال: نعم.

قلت: فإذا عرفت منهم قولاً بالقدر والاستطاعة أيكونون عندك مسلمين بهذه الدعوة إذا أقروا بها؟

قال: نعم ما لم يظهر منه محدثٌ.

5 قلت: وكذلك دعوة النبي للمشركين؟

قال: نعم فيما بلغنا.

قلت: فلو دعونا الرافضة إلى هذه الجملة فأجابوا إليها هل يكونون عندك مسلمين؟

قال: لا، لأنّ الرافضة أقروا بالجملة ثم أحدثوا، وليسوا كغيرهم من المشركين الذين كُلِّفوا النقل من جملتهم إلى جملتنا.

10 قلت: فكيف دعوة النبي صلى الله عليه وسلم؟

قال: يدعون إلى أن الله واحد وأن محمداً عبده ورسوله والإقرار بأن ما جاء من عند الله حق وأن لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم، وأن يعلموا أن من دان بخلاف دين الله فليس بمسلم، فهذه كانت دعوة النبي عليه السلام.

باب في الولاية والعداوة وتصاريف التوحيد

15 قلت: أرأيت الولاية والعداوة هما فعلان من فعل الله؟

قال: نعم. ألا ترى أنّ الولاية غير العداوة والعداوة غير الولاية، وكل ما اختلف فهو محدث؟ وليس من صفته في نفسه فيما لم يزل لأنّ صفته في نفسه لا تختلف، لأنّه لم يزل عالماً سميعاً بصيراً قوياً مريداً والمعنيّ بذلك كله واحد، وإن اختلف به البعض. ألا ترى أنّه لا يجوز لقائل [أن] يقول أو يظن [بالله أن] من الأشياء ما يعلم ومنها ما [لا] يعلم ولا أن منها ما يبصر ومنها ما لا يبصر. وكذلك لا يجوز 20 أن يقال ولا [أن] يظن [بالله] أن من الأشياء ما يقدر عليه ومنها ما لا يقدر عليه، [فهو إذاً] ضعيفٌ

7 يكونون: كان يكون، م؛ كانوا +، (حاشية) ن يكونون. 8 النقل: النقلة، أ م. 11 بأن ما: بما، م.
18 والمعني: والمعتاد، أ م. || أو: و، أ م.

جاهلٌ. ولا [يجوز أن يظن بالله] أن من الأشياء ما يريد ومنها ما لا يريد، لأنّ الذي يكون [منها] إن كان مما لا يريد [كان] عابثاً مستكرهاً، وذلك ما لا يجوز أن يظن بالله، فلم يكن ولا يكون إلا ما علم وأبصر وأراد وقدّر، لأنّ الذي لا يعلم ولا يبصر ولا يسمع جاهل أعمى وليس غير ذلك. كذلك مما سوى ذلك ممّا يوصف به من الفعل والأمر والنهي والحب والبغض والولاية والعداوة وما أشبه ذلك من الأفاعيل المختلفة المتضادة، ولا يجوز لقائل [أن] يقول: لم يزل الله آمراً قد أمر، ولا محباً قد أحبّ، 5 ولا مبغضاً قد أبغض، ولا ناهياً قد نهى، ولا يجوز أن يقول: لم يزل متولياً معادياً. ألا ترى [أننا] قد نجد أنّه أمر بعض الخلق وبعضهم لم يأمرهم، و[نجده] محباً لبعض الأشياء وليس محباً لجملتها، وأنّه معادٍ لبعض الخلق وليس معادياً لجملتها، وأنّه متولٍ لبعض الأشياء وليس متولياً لجميعها، أولا ترى إلى تنافِ هذه الصفات، فصار منها محبوب ومنها غير محبوب، ومنها مأمور ومنها غير مأمور، ومنها معادٍ ومنها غير معادٍ ومنها متولٍّ [ومنها غير متولٍّ]، وأكثر الخلق لا تجري عليهم ولاية ولا عداوة ولا محبة 10 ولا بغض ولا أمر ولا نهي كالخلق الذين لم يُؤمروا ولم يُنهوا ممّا فيه الروح وممّا ليس فيه الروح. وأمّا ما وصفناهُ به من صفته في نفسه في ذاته فيما لم يزل به [فإنه لا يجوز أن] نصفه بأن شيئاً من الخلق لا يعلمه، كما وصفناه بأن شيئاً من الخلق لا يحبه ولا يتولاه، ولا أن شيئاً من الخلق لا يريده ولا يقدر عليه، [ومن زعم ذلك كان] مشركاً جاهلاً بالله تعالى، وكذلك من زعم أنّه لا يتولى الأولياء الذين هم عنده أولياء، ولا يعادي الأعداء الذين هم عنده أعداء، وكذلك من قال: لم يحب ما هو محبٌّ له 15 ولم يبغض ما هو مبغض له، ولم يأمر بما هو آمر به ولم ينه عمّا هو ناهٍ عنه، فهذه الأشياء على هذا المعنى بمنزلة صفته في نفسه، وكان من أزال شيئاً من ذلك عن موضعه وزعم أنّه على غير ما هو عليه مشركاً بالله غير عارف له بصفته فيما لم يزل، وكذلك من وصفه [بأنه] لا يعلم شيئاً من خلقه مشرك، وما سوى ذلك من صفته. فافهموا رحمكم الله فرق ما بين صفاته في نفسه وصفاته في فعله، وما لا يجوز الشّك فيه ولا النفي عنه، ولا قوة إلا بالله. 20

قلت: أفتقول: الله لم يزل صادقاً على نفي الكذب؟

قال: نعم.

قلت: فالصدق منه فعل؟

1–2 إن كان مما: ما لا يكون مما، م؛ ما لا يكون ما، أ. 2 وذلك: وكذلك، أ. ‖ يكن: يكون، أ. 3 أعمى: عما، م. 7 لجملتها: لجملتهم، م. 8 معادياً: معادي، م. ‖ متولٍ: متولي، م. ‖ متولياً: متولي، م. 9 معاد: معادي، أ م. 10 معاد: معادي، أ م. ‖ عليهم: عليه، م. 11 نهي كالخلق: نهيا لخلق، أ م. 16 آمر به: آمن له، م. 17 وزعم: تمت، م.

قال: نعم، ويكون نفياً للكذب في الخبر الذي هو فعل.
قلت: أفحاضر لكل نجوى؟
قال: يحتمل التدبير ويحتمل العلم.
قلت: أفمحيط؟
5 قال: يحتمل العلم والعقل ويكون محيطاً لخلقه بعلمه.
قلت: فإن كانت الدار دار الإسلام أتتولى كل من كان فيها ممّن كان ظاهره الإسلام وحكمه حكم المسلمين؟
قال: نعم نتولاه ونستغفر له، والأمر عرفناه بعينه من أهل الكتاب أو من ظهر لنا منه فعل أمرنا الله بالبراءة منه أو ما يشبه البراءة ممّا يشبه الكف عنه فإنا نقف عنه ولا نتولاه ولا نتبرأ منه بدين.
10 قلت: فإذا كانت الدار دار الخوارج، يزعمون أن من استحلّ ما حرّم الله غير مؤمن ولم يزل على ذلك أتتولاه؟
قال: ولو كان الأمر هذا ما رأيناهُ يجوز، ولا يأتي أن من زعم أن من استحلّ ما حرّم الله ضلّ، لأنّ الخوارج يزعمون أنّه ضالّ مشرك، وحكم الدار الإظهار أن من استحلّ ما حرّم الله أو حرّم ما أحلّ الله من جهله بالتأويل أو أحدث حدثاً ممّا أوعد الله عليه النار أنّه مشرك.
15 قلت: فكيف دعوة المشركين؟
قال: فسرنا ذلك في أول كتابنا، ندعوهم إلى الإقرار بجملة الإسلام إلى ما دعا إليه النبي عليه السلام فإذا أقرّوا بذلك كانوا عندنا مسلمين مع علمهم بأنّه من كان على خلاف ذلك ليس بمسلم.
قلت: فكيف دعوة من انتحل القبلة من الرافضة والقدرية والمشبّهة وأصناف الزنادقة؟
قال: ادعوهم إلى مثل ما دعوتم إليه المشركين، وأوقفت هذه الأصناف على ترك ما كانت تنتحل
20 من التشبيه والرفض والقدر لأنّ هؤلاء كانوا مقرين بإظهار الجملة، ثم نقضوا ذلك بضروب ما دخلوا فيه من الشرك وغير ذلك، فمن كان ظاهره الإسلام ثم أصاب ضرباً من الشرك ممّا كان يزعم أنّه حق لم يقبل منه إلا الانتقال من ذلك الشيء بعينه.
قلت: فكيف كانت دعوة النبي عليه الصلاة والسلام؟
قال: قد بينت ذلك في أول كتابنا ودعاهم إلى خلع الأنداد والأضداد بعد ذلك فيما بلغنا.

5 بعلمه: بخلقه، م. 8 نتولاه: تتولاه، م. || والأمر: الأمر، م. 9 نتولاه: تتولاه، م. || نتبرأ: تتبرأ، م.
14 بالتأويل: التأويل، م. 19 دعوتم: دعوة، م. 21 ضرباً: ضرب، م.

وقد بلغنا عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أنّه دعا أهل الردة بأنّه لا يقبل منهم إلا الدخول فيما خرجوا منه، وأن يشهدوا على موتاهم الذين قتلوا يوم الردة أنّهم في النار وأنّ قتلى المسلمين الذين قتلوا في ذلك اليوم في الجنة، وقال: لا نقبل منكم حتى تقرّوا بحرب مُجليّة أو سلم مخزية، قالوا: قد عرفنا الحرب المجلية، فما السلم المخزية؟ قال: أن تشهدوا أنّ موتاكم في النار وأنّ موتانا في الجنة. وقد علمنا رضي الله عنه أنّه فعل الحق والصواب، وأنّهم ما أحدثوا الحدث 5 الذي لم يكن في عهد النبي عليه السلام لم يقاتلهم إلا على تفسير الدخول فيما خرجوا منه، وكذلك نحن لا نقبل اليوم من أهل دارنا الرافضة والقدرية والمشبّهة وأصناف الزنادقة إلا أن ندعوهم إلى جملة الإسلام، ويقرّوا بخطئهم، وترك ما كانوا عليه فيما خالفوا فيه المسلمين.

وأمّا ما سألت عنه من إلزام النّاس وقوله: الإمساك عن ولاية المنافقين في هذه الدار إذا كانت الدار دار الخوارج، وقوله: فما بالكم لا تلزمون الناس الإمساك عن تسميتهم بالتوحيد، وإخراجكم 10 التوحيد عليهم وقد ظهر منهم التشبيه والرفض والقدر وليس [سواء] هذه الأمور [عليهم حكم] سواء حكم النفاق في دار من لم يحكم بما أنزل الله ظاهر، لأنّ المنافقين عليهم الحكم ولهم [ما] لأهل التوحيد، والحكم بالتوحيد ظاهر، وأئمتهم ظاهرون بالتوحيد، وإنّما غلطوا في التأويل والميل إلى الدنيا مع معرفتهم بأنّ الحق في غير ما هم عليه، والحكم في كل من لم نعرف منه شركاً، حكمه حكم الموحدين حتى يظهر لنا منه تشبيه بعينه، أو ضرب من الشرك، فنحكم عليه بما ظهر خاصة، ولا نحكم بذلك على العامة، ويجوز 15 لنا أكل ذبائحهم ومناكحتهم وموارثتهم ما لم نعرف من أحد منهم تشبيهاً بعينه، أو ضرباً ممّا يشركون به بعينه، فإنّه لا يجوز لنا ذلك، ولا تجوز لنا ولاية من لم يظهر لنا منه الإسلام بقول ولا يدخل في حكم المسلمين، وأمسكنا عن ولاية من لم نعرف من المنافقين ممّن لم ينكر حكم المسلمين، وولاية أهل التعدي حتى يظهر لنا منهم الإسلام، ولم نقدم على البراءة منهم بما ظهر لنا منهم من الرضاء بحكم المنافقين لأنّه قد يظهر ذلك [على] المتقي، وقد عذر الله بالتقية أهلها، وقال الله تعالى ﴿لا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ 20 أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾[a]، وقال تبارك وتعالى جدّه ﴿إِلَّا مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِن مَّن شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾[b] وقد عذر الله تعالى أقواماً وقال ﴿إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ

12 عليهم: هم، م. || لأهل: أهل، م. 13 ظاهرون: ظاهرين، م. 17 يدخل: دخول، م. 18 وأمسكنا: فأمسكنا، م. 19 منهم: منه، م. 20 المتقي: المتقية، م.

[a] آل عمران 3: 28. [b] النحل 16: 106.

مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا فَأُولَٰئِكَ عَسَى اللَّهُ أَن يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا﴾[a]. والولاية تسمية المنافقين بالإيمان والإسلام على الادعاء منهم أنّ الله أمرهم بذلك وأحلّه لهم، وكذلك الاستغفار لهم على الاستحلال معصية وكذب [ومن] سمى الضلال بغير اسمه كذب في ذلك. أمّا إذا كان ذلك على غير الدينونة لم يُبرأ منه لأنّ ذلك رأي والرأي وقوف.

5 قلت: أتتولى كل من كان في دار الإسلام؟

قال: نعم نتولاه.

قلت: أوليس قد نعلم أنّ فيهم ضلالاً؟

قال: نعم، وذلك نفاق من المنافقين سراً، فإنا نتولاهم جميعاً بإظهارهم الرضا بحكم المسلمين.

قلت: فما تقول في عشرة نفر عرفت من بعضهم نفاقاً ولم تدر أيّهم هو، إلا أنّه أحد العشرة؟

10 قال: هم عندي في وقوف إذا كانوا في حكم المسلمين وأظهروا جميعاً الرضا بحكم المسلمين.

قلت: فإن كانا رجلين كفر أحدهما ولم تعرف أيّهما؟

قال: أقف عنهما جميعاً إذا كانا في حكم المسلمين وأظهروا جميعاً الانتقال من الفعل الذي كان من أحدهما. وقد كان يقولُ بعض من يُقبلا قوله إنّهما عندي مثل المتلاعنين، وزعم أنّه يعفو عنهما جميعاً لأنّه لا يدري أيّهما الصادق من الكاذب، وهما جميعاً ينفيان الكذب عن أنفسهما، ويظهران
15 جميعاً الرضا بحكم المسلمين.

قلت: فما تقول في رجلين حلفا بالطلاق على امرأتين مختلفتين ولم يعلم الصادق من الكاذب منهما ثم أقرّا بغشيان نسائهما، أيتوليان جميعاً؟ قال: أقف عنهما إذا كانا في حكم المسلمين.

قلت: أخبرني عن رجل دخل عسكر قوم من الموحدين من الخوارج فدعوه إلى ما لا يسع الناس جهله فأسلم، فقالوا له: إنّ العسكر الذي ترى وهو يرى عسكراً آخر يقاتلونهم موحدين [و]هم [يقولون]
20 إن هؤلاء مشركون قد أحلّ الله دماءهم وأموالهم، أيسعه قتالهم؟

قال: لا يسعه قتالهم ويضل به.

قلت: لم؟

13 يقبلا: يقبل، م. || عندي: عند، م. 14 ينفيان: ينفيا، م. 16 أمرأتين مختلفتين: أمرين مختلفين، م. || الكاذب: الكذب، م. 18 من: عن، م. 19 وهو يرى: وقد ير، م. || عسكرا: عسكر، أ م. || موحدين: موحدون، م.

[a] النساء 4: 98–99.

قال: لأنّ حكمهم في عسكرهم التوحيد وهم مظهرون التوحيد.

قلت: فما تقولون في رجل عرف دين المسلمين أنّه حق ولم يتكلم به؟

قال: لا يسلم ولا يكون عندنا مسلماً، إلا أن يعقد الإسلام ويريد إظهاره فتمنعه من ذلك علّة لا يقدر بها على الكلام، إمّا تقية وإمّا بوجه أو ضرب من ضروب المنع، فإنّه قد يكون عندي يدخل في الإسلام إذا علم الله ذلك منه، وأنه قد تاب ممّا كان منه أو مات قبل أن يقف [على] من يظهر ذلك عنده أو قبل أن يمكنه الكلام، وأمّا إذا أمكنه الكلام فإنّه لا يكون مسلماً إلا بإظهار الإسلام لأنّه لا يكون أحد عندنا مسلماً إلا بما يكون به مسلماً عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم نقبله ولم نقف في أمره، وحكمه حكم المشركين. ولو جاز لنا أن نقف عن أحد ممّن هو في دار الشرك لم يحل لنا أن نقتل أحداً منهم ولا نسبيه. وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشنُّ الغارات عليهم ويسبي الذراري ويغنم الأموال، ولو جاز لنا أن نقف عنهم لم يكن [يحلّ] الإقدام عليهم، ولو جاز أن يكون فيهم مسلم في الحكم لجاز أن يشك النّاس فيهم جميعاً يقولون: [لا ندري ولعلّهم] جميعاً مسلمون عند الله. وإن ماتوا ولم [ندر لعلّهم] جميعاً من أهل الجنة وقد دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الإظهار فلم يجيبوه إلى ما دعاهم إليه، وهذا خلافُ ما عليه المسلمون، ولو جاز لهم ألا يظهروا الإقرار لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جميع ما دعاهم إليه من غير عذر لم يحل له ولا للمسلمين دماؤهم وهم مسلمون، ولو لم يكن الإقرار الظاهر واجباً عليهم لم يستحل رسول الله صلى الله عليه وسلم دماءَهم، فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يستحل دماءَهم وهو لا يدري لعلّهم جميعاً مسلمون معذورون بتركهم إظهار الإقرار له.

فإن قال قائل: إنّما كان هذا للنبي عليه السلام خاصة دون من سواه، قيل: فما تقول فيمن دعاه رجل من المسلمين إلى ترك الشرك والدخول في الإسلام، فلم يظهر المدعى قبول ما دعاهُ إليه والإقرار به، أيكون مسلماً؟

فإن قال: نعم، قيل له: فإن الإمام دعاه إلى الإسلام وإلى ترك الشرك والداعي الأول المسلم حاضر لدعوة الإمام إيّاه، فلم يظهر للإمام قبول ما دعاهُ إليه من ترك الشرك والدخول في الإسلام، ما الذي يجب على الإمام من الحكم إن لم يظهر إجابته؟

---

7 ولم نقبله: ولم يقبلهن م. ‖ نقف: يقف، م. 9 ويسبي: ويسب، م. 12 يجيبوه: يجيبوك، م. 13 وهذا: هذا، م. ‖ يظهروا: يظهر، م. ‖ الإقرار: والإقرار، م. 15 واجبا: واجب، م. 16 مسلمون معذورون: مسلمين معذورين، م. 18 قيل: قيل قيل، م. 19 رجل: رجلا، م. ‖ المدعى: المدعا، م. 23 ما: أم، م.

فإن قال: قتله وتضليله، قيل له: فما حال الرجل المسلم الأول الداعي له، هل يلزمه فيه مثل ما يلزم الإمام بحضرته؟ قال: نعم.

فإن قال: كيف أحل دمه وتضليله ولم يظهر رداً لما دعاه إليه؟ قيل له: إن ترك الإظهار في موضع الدعاء لزم الضلال، ألا ترى أن إمام المسلمين والمسلمين لو لقوا قوماً من المشركين فدعوهم إلى الإسلام وإلى ترك الشرك، فلم يظهروا لهم الإجابة والقبول لما دعوهم إليه كانوا مشركين عندهم حلالاً دماؤهم، وكذلك في الرجل الواحد من المسلمين يلقى رجلاً من المشركين من أهل الحرب فيدعوه إلى الله فلم يظهر قبولاً، فيكون مشركاً عنده على حاله، حلالاً دمه لأنّه لا يسلم الناس عندنا إلا بالإقرار لما دعوا إليه من الإسلام، فمن لم يظهر منهم الإقرار لما دعوه إليه فليس بمؤمن.

وأما ما سألت عنه من المشرك الذمي وغير الذمي يعرف الله بقلبه ثم يدركه الموت قبل أن يظهر الإقرار بالله تعالى لجميع الإسلام، فإنا لا نراه مسلماً حتى يظهر الإقرار بجملة الإسلام ألا ترى أن إمام المسلمين له أن يحكم عليه بالأمر الذي يظهر تركه، وإن كان من أهل الحرب فهو عندنا إمام المسلمين على ما كان عليه يجوز له أن يحكم عليه بذلك، وكذلك الذمي. وأمّا الرجل المسلم الذي كان على دين عيسى عليه السلام أو غيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، ودعي [إلى الإسلام و] أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرف ذلك بقلبه ورضي به، ثم ابتدأ القول بالإقرار فأتاهُ الموت على ذلك، ولم يأت من الوقت ما يستتم به الإقرار، فإني أراه يكون مسلماً معذوراً ولست أرى ذلك في المشرك إذا لم يستتم الإقرار وإن لم يمكنه التعريف، وكذلك لو أقر الجاحد بدين بمنزلة من كان مشركاً، والمنافق الجاحد بالحق الداخل في بعض الأوقات بالإقرار بمنزلة من كان مشركاً أو منافقاً، ثم أراد أن يتوقف في الوقت الثاني فيميته الله في ذلك الوقت قبل أن يعرف ويقرّ أو يتوب، فلا تكون إرادته قبل أن يعرف ويقرّ ويتوب خروجاً له من الكفر الذي كان عليه.

قلت: فما تقول في المنافق يكفر ثم يصيبه الفالج؟

قال: أما في الحكم فهو على حاله، وأمّا على الشريطة فيما بينه وبين الله تعالى فقد زالت عنه الفريضة بالإقرار باللسان، وعليه أن يتوب بقلبه ونيته فيما يمكنه في الفعل من القلب وغير ذلك.

---

10 فإنا: إنا، م. 12 الذمي: الذمم، م. 14 ولم: لم، م. 15 معذوراً: معذراً، م. 16 التعريف: الوقف، م.
18–19 أن يعرف: أيعرف، م.

وأمّا ما سألت عنه من الرجل يقرّ أنّ لله ثواباً وعقاباً لا يشبههما ثواب ولا عقاب، ثم يجحد تسمية الجنة والنار، ولا يظهر التوبة من قوله: إنّهما ليستا بجنة ولا نار، لا يكون مسلماً عندنا حتى يظهر الخروج مما كفر من ذلك البعض، ويلفظ بأمر يخرجه من ذلك ويدخله في ترك ما كفر به بعينه، وكذلك كل الجملة التي يسلم بها من قالها، ثم نفى شيئاً منها بلفظ أو بجهل أو بفعل فلا يكون مسلماً حتى يظهر الأمر الذي أزال عنه الإسلام إن كان جملة بجد شيئاً من معانيها بتأويل أو بغير تأويل، 5 أو ضيّع بعض الأفاعيل التي لا يكون مسلماً على تضييعها، أو واقع أمراً لا يكون مسلماً من واقعه حتى يتوب من ذلك الشيء الذي واقعه بعينه.

قلت: أفيسع الرجل جهل ضلال الذي لم يتكلم؟ قال: إن كان ضلاله يودي به إلى الشرك من معنى بجد أو خطأ في توحيده فلا يسعك جهل ضلاله، وإن كان ضلاله من قبل تضييع الفريضة أو واقع أمراً لا يكون مسلماً من واقعه فضلاله واسع لغير العالم، وإن كان عالماً فعليه أن يعلم أنّه ضالٌّ في 10 الحكم.

قلت: فما هو عندك بعدما أصاب الفالج لسانه؟ قال: ضالٌّ.

قلت: فإن أحدث توبة فيما بينه وبين الله تعالى ولم يعبر عنها بلسانه؟ قال: هو عندنا ضالٌّ على حاله.

قلت: فما هو عند الله؟

15 قال: ضالٌّ في الحكم عندنا وعند الله. قال: هو كمن كان كفر ثم حضره الموت وهو قبل ذلك مظهر الكفر بلسانه وبقلبه، حتى إذا كان على الحال الذي لم يبق منه ما يمكنه إظهار الإقرار بما جحد، فهذا غير معذور بتركه الإظهار، وإن قصر الوقت عنه.

وأمّا ما سألت عنه من الولاية ما هي؟ فإن لها وجوهاً أما ما يجوز منها [فما] يعلم بأصل، [وهم] الذين آمنوا بأن الله أمرهم وفرض عليهم ولاية إخوانهم الذين لا شبه عليهم في جميع أمورهم، وعقدت 20 قلوبهم على ذلك لمن علموا إسلامه والأمور التي أوجبها الله للمسلمين فيمن أحل الله ولايته، وتسميته بالأسماء الحسنى فهو ولي. ووجه آخر يكون من أهل الخطأ الدائنين أن الله أمرهم وفرض عليهم ولاية من حرّم الله ولايته وعقدوا على ذلك قلوبهم وحسبوه علماً كالخوارج المشرّكة القائلين: إنّ الله

2 والنار: +، ثم يقرّ بأنّ لله ثواباً وعقاباً لا يشبههما ثواب ولا عقاب، م. 4 الجملة: جملة، م. || قالها: قبلها، م. 7 يتوب: يتوبوا، م. 8 أفيسع: أفيسمع، م. || يودي: يولي، م. 12 أصاب: أصابه، م. 13 فإن: فعليه، م. || توبة: توبته، م. 15 حضره: حضرته، م. 16 على: من، م. || ما: إلا ما لا، م. 18 بأصل: أصل، م. 19 بأن: أن، م. 22 على ذلك: على ذلك على ذلك، م.

أمرهم وفرض عليهم ولاية إخوانهم، وأمرهم بالبراءة ممن خالفهم، وعقدوا على ذلك قلوبهم، ورأوا أنّ براءتهم فريضة عليهم، فهذا وجه من الولاية التي تحلّ.

وأمّا ما سألت عنه من استحلال الولاية ما هو؟ فهو أن يكون الرجل مستحلاًّ بعلم أو بغير علم، يحسب أنّه علم شبه ما وصفه من ولاية الخوارج بعضهم بعضاً.

5 وأمّا ما سألت عنه من استغفار إبراهيم عليه السلام لأبيه، وأنّ ذلك عنده على غير التديين ولا على الشك من تحريم الاستغفار، وذلك أنه لما كلّمه أن يؤمن به فأبى عليه وجاء له وتولى عنه، وهو مغتم إذ لم يؤمن به ويتبعه، فأراد أن يتوب الله عليه بالإيمان فاستغفر له على غير استحلال الاستغفار، وقال تعالى في كتابه ﴿وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَن مَّوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِّلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾[a] فلم يدع الله له بعدها بالإيمان. قال الله تعالى ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾[b] الآية. فجعل لهم في ذلك أسوة حسنة إلا في استغفار إبراهيم لأبيه، 10 فإنّه لم يجعل لهم في ذلك أسوة حسنة. وقال أبو عثمان الأنصاري: إنّما كان ذلك منه عليه السلام على جهة اللهم إن تاب تب عليه، فلمّا علم أنّه يموت على الشرك تبرأ منه.

قلت: فما البراءة على العقد بالقلب على أنّ الله أمره، وأحلّ تسميته بالفسوق والضلال والأسماء القبيحة التي جعلها الله لأعدائه كما قال إبراهيم عليه السلام ﴿إِنَّا بُرَآءُ مِنكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾[c]، فهذه البراءة عندنا وعند الله تعالى. 15

قلت: فما تقول فيمن قال للمؤمنين: برئ الله منك على الغضب ولم يقل له ذلك على التديين أو قال: أنا منك بريء وأنت مني بريء؟

قال: هذه براءة في الحكم، ولا أراها براءة عند الله إذا قالها على الغضب ولم يستحلها بقلبه، كما أنّه إذا قال له ذلك على التقية كذباً لم تكن براءة، ألا ترى أنّه يقول له ذلك وهو عاقد على ولايته غير 20 متبرئ منه.

قلت: فما تقول فيمن قال للمؤمن: يا فاسق ويا كافر ويا عدوّ الله؟

قال: كمثل المسألة الأولى قد برئ منه في الحكم، [فإن] قال له ذلك على غير التديين فليس ببراءة فيما بينه وبين الله تعالى، وأمّا في الحكم فقد برئ.

4 ولاية: الولاية، م. 7 فأستغفر: فستغفر، م. 9 بعدها: بعده، م. 11 الأنصاري: الصاري، م. 19 كذبا: كذبت، م. || وهو: هو، م.

[a] التوبة 9: 114. [b] الممتحنة 60: 4. [c] الممتحنة 60: 4.

فقلت: فلو أنّ رجلاً قال للمؤمن: يا سارق ويا خائن ويا قاذف، هل كان يكون هذا براءة؟

قال: هذا يحتمل التأويل ثم من يسرق حبّة ليس يكون بها كافراً وليس يُبرأ منه. ويقال في اللغة: إنه قد سرق، ثم يكون في الأمر الذي لا تجب به البراءة، مثل ما بين الأخوين من تفضيل بعضهم على بعض ويجوز للرجل ذلك في صاحبه ويحابي نفسه بالأمر الذي ليس عليه فيه إثم. وكذلك القاذف يقذف عبداً أو مشركاً أو غير إنسان فلا يُبرأ منه بذلك، ولكنه إذا قذف العبد الصالح المسلم يبرأ منه لأنّه رماه بكبيرة وليس على جهة أنّه قذفه، فإن قال له على جهة البراءة على جهة ما يقولها المسلم للمنافق، فهي براءة في الحكم، وهو مختلف في ذلك عندنا. 5

قلت: فما تقول في رجلين شهدا عندك أنّ فلاناً قد كفر ورجع عن الإسلام، هل يبرأ منه بشهادتهما؟

قال: نعم، يبرأ منه في الحكم بشهادة رجلين، كما تتولاه في الحكم بشهادة رجلين. 10

قلت: فلو شهد عندك رجل على رجل أنّه مسلم أتتولاه؟

قال: أما أنا فأقف حتى أعلم أو يأتي بشاهدين فأجري ولايته مجرى الأحكام.

وقال أبو عثمان الأنصاري رحمه الله: يتولاه بقول رجل واحد، ولا تتولاه بدينونة، ولكن بقول رجلين تتولاه بدينونة.

قلت: فلو أنّ رجلاً يبرأ عندك من رجل مؤمن حي أو ميّت؟ 15

قال: أبرأ ممّن أظهر لي البراءة من الرجل المؤمن الذي له عند أصل الولاية حياً أو ميتاً حتى يأتيني بثبوت أو بينة.

قلت: فلو شهد عندك رجلان أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما قد رجعا عن الإسلام قبل وفاتهما، أتقبل شهادتهما؟

قال: لا، لأني علمت أنّهما مظهران للإسلام، ولم يظهرا خلافاً للمسلمين، ولم يظهرا حكماً بغير ما أنزل الله، كما علمت أنّهما ماتا ولم يظهرا شركاً ولا عبادة للأصنام. 20

قلت: فإن كانت شهادتهما عليهما [أنهما] حين حضرتهما الموت تكلّما بالكفر ورجعا عن الإسلام؟

قال: لا تقبل على سرائرهما شهادة وظاهرهما الإسلام عندنا، كما لا تقبل على بني أمية أنّهم ماتوا غير

---

2 ليس: وليس، م. 3 يكون: يجور، م. 4 ويجوز للرجل ذلك في: الرجل في ذلك، م. ‖ القاذف: القذف، م. 8 عن: على، م. 13 الأنصاري: الصاري، م. 16 حياً أو ميتاً: حي أو ميت، م. 18 أن: أو، م. 20 مظهران: مظهرون، م.

مظهرين الكفر مخالفين للإسلام، مظهرين للحكم بغير ما أنزل الله، وشهد المسلمون بذلك عليهم، وعلمنا ذلك عليهم، ولو كان ذلك منهم توبة، وكان ذلك منهم سرّاً كانوا كفّاراً بما أظهروا من الحكم بغير ما أنزل الله فلا يخرجهم من ذلك إلا إظهار الحكم بما أنزل الله، ولا تقبل على سرائرهما شهادة.

قلت: أفتعلم أنهم من أهل النار في الحكم عندنا، لأنهم ماتوا على ذلك والنار إنّما تجب بالظاهر؟

5 [قال: نعم]

قلت: أفأبو بكر وعمر رضي الله عنهما من أهل الجنة؟

قال: ظننا بهما أحسن الظن ونرجو أن يكونوا كذلك لأنّ الجنة تجب بالسر والعلانية.

قلت: فالمسلمون الأحياء منهم اليوم من أهل الجنة؟

قال: ظننا كذلك.

10 قلت: فلم لا تقول للمسلمين الأحياء اليوم من أهل الجنة؟

قال: ليس علينا الحكم بأنّهم من أهل الجنة مثل ما علينا في الولاية والبراءة، ألا ترى أنّ المسلمين يصيبون ذنوباً لا ندري ما هي عند الله تعالى.

قلت: فهل يتولى الله ويعادي عندك في الحكم؟

قال: نعم، فيما أرى، والولاية عند الله على وجهين: تسمية الله لهم بالإيمان، والأسماء الحسنى

15 لأنّها فريضة على المسلمين واجبة عليهم.

قلت: أرأيت قول القائل للكافر رحمك الله وغفر لك، أولاية هي أم غير ولاية؟ قال: هي على الاستحلال ولاية، وكذلك العداوة منه للكفار تسميته لهم بعد الكفر والأسماء القبيحة فإنّها فريضة إذا أراد الله بذلك إدخاله الجنة والنجاة من النار.

قلت: أرأيت قول القائل للكافر: رحمك الله وغفر لك وهو يعلم أن ذلك لا يكون، وليس هو

20 مستحلاً لذلك؟

قال: أراه إذا قال له هذا بغير تقية أنّه ضالٌّ، ولا أراه متولياً له لأنّه غير مدعٍ ذلك على الله أنّه أحلّ له ذلك ولا أمره بذلك إذا كان ذلك الكافر ممّن قد تبيّن له أنّه عدو لله ممّن قد مات.

قلت: فإن قال له: رحمك الله وغفر لك، لم يرد بذلك إلا نفسه أو صاحباً له مؤمناً؟ قال: أرجو ألا يكون عاصياً إن شاء الله إذا كان ذلك منه على تقية أو مداراة له على وليه أو نفسه.

---

1 وشهد: وقذفا، م. 2 ذلك: كذلك، م. 6 أفأبو: فأبو، م. 16 أولاية: أو ولاية، م. 20 مستحلاً: مستحل، م. 21 متوليا: متولي، م. 24 أو: و، م.

قلت: فما تقول في رجل شهد عليه رجل أنّه قد رجع عن الإسلام، فجاء الرجل فقال: كذب علي لم أرجع، أيستتاب القائل؟

قال: نعم، كما يستتاب الثلاثة الذين شهدوا بالزنا على رجل أنّه فعل ذلك، وحاجه ذلك الرجل أنّه فعل ذلك.

5 قلت: أرأيت رجلاً قال: سمعت بحدث معاوية أنّه قد كفر ورجع عن الإسلام، ولم يعلم ذلك منه أكان تجوز له ولايته؟

قال: لا تجوز ولايته لأنّه قد جاءه أنّه قد كفر، ولم يكن عنده أصل الولاية ليتمسك بها منه.

قلت: فإن كان له أصل الولاية يتمسك بها منه؟ قال: إن كان سمع بإسلامه، ثم مكث زماناً ثم سمع بحدثه ولم يعلم أنّه قد رجع عن الإسلام فكره الجواب في ذلك فقال: ما سمعت بحدثه وإسلامه إلا معاً. 10

قلت: فما تقول في رجل فارق معاوية وهو مسلم ثم أحدث معاوية بعد ذلك ولم يسمع ذلك منه أيجوز له ولايته؟

قال: نعم، وهذا لا يكون في حكمنا، وإنّما يكون في حكم آخر ولا قوة إلا بالله هو حسبنا ونعم الوكيل.

باب في الولاية على الصغائر والتوبة من الذنوب 15

وأمّا ما سألت عنه من قول من وقف على أهل الذنوب الصغائر، ولم يتولّ أحداً كانت منه خطيئة ولو صغيرة، حتى يظهر التوبة منه ومن حدثه لأنّه لم يجئ من الله تعالى أن له أن يتولاه، فيحلّ على من قال ذلك الوقوف على من قتل النفس التي حرّم والقاذف والزاني غير المحصن، ويقف على من أصاب دماء أهل الذنوب الصغائر كما وقف عن ولايتهم وفي أسمائهم لأنّه لم يجئ من الله شيء في ذلك [أو] إذنٌ من الله يبيّنه، وإن لم يجئ في ذلك ولم يقف عليه، قيل له: ولم تركت الوقوف فيه 20

2 أيستتاب: استتاب، م. 3 وحاجه: وحجة، م. 7 ليتمسك: يتمسك، م. 17 يجئ: يج، م. 18 المحصن: محصن، م. 19 يجئ: يج، م. || شيء من: في شيء من، م. 20 عليه: فيه، م.

ولم يأت من الله [في] ذلك قول بتحليله ولا بتحريمه، كما لم يأت في ولاية أهل الذنوب الصغائر كل هذا سواء، وإن وقفت في شيء منه وقفت في جميعها لا فرق في شيء من ذلك. وإنّما وجدنا القول في ذلك الذي استدللنا به على ولاية أهل الذنوب الصغائر، [و]لم يأت من الله عليها وعيد ولا على ما أشبهها، ولا على ما هو دونها، والتحريم [على] ذلك على ما أحل [من] الحدود، ما خلا القاتل والزاني 5 المحصن وما حرمنا منهم ممّا سوى ذلك، وما ثبتنا لهم من الحقوق أنّ الله حرّم ولايتهم وأثبت للمسلمين الإسلام وحرّم منهم أشياء، ولهم ما جعل الله لهم، ثم جاءت الأحداث بعد ذلك، فأنقض الله منهم بإحداثهم أموراً مختلفة، [منها] جلد الزاني البكر مائة جلدة والقاذف ثمانين جلدة والسارق قطع يده، والموضع للكبائر الضلال والفسق والكفر والنفاق وإزالة الإسلام عنهم، والولاية لهم والبراءة منهم، وسكت عمّا سوى ذلك فلم ينقضه، فنقض المسلمون منهم ما نقض القرآن من الولاية واستحلال 10 البراءة والفسق والتضليل لهم، والحدود التي ألزمهم الله إيّاها على ما أنزل في كتابه، وما سوى ذلك فهو ثابت لهم في الأصل، فمن كانت منه الخطيئة التي لم يأت من الله عليها وعيد ولا على مثلها، لم تنقض ولايته، ولم تزل حرمته بأمر لم يأذن الله له فيه، فهو عندنا مسلم مذنب لا نعدو ما سماهم الله به، كما لم نشك في تارك الصلاة والسارق والقاذف، فإنّ دماءَهم حرام، ولم يحلّها الله بعد إذ حرمها.

قلت: أرأيت هذه الذنوب التي يُتولى عليها أهلها مثل النظرة والكذبة والحبة الواحدة ممّا ليس له، 15 ودخول الحمام من غير إزار أتعلم أنّ ذلك ليس بكفر؟

قال: لا أدري، ولكن ليس بكفر في الحكم، ولا يقال: إنّه ليس بكفر عند الله.

قلت: فهل يجوز أن يطلع الله على ذلك نبيه عليه السلام أنّها ليس بكفر في الحكم، وأنّها كفر عند الله؟

قال: لا أظنّ علم ذلك إلا وقد طوي عنه وعن جميع الخلق، لأنّه لو كان في ذلك عنده علم لجاز 20 أن يعلّمه لبعض أصحابه فيكون عليهم الحكم [وعلى] غيرهم [من] المسلمين عامة، فيتولون وفيهم [من أصاب] الذنوب الصغائر التي رأى المسلمون البراءة عن صاحبها، فيكون الحكم عليهم في أوليائهم وأعدائهم غير حكم من مضى من سلفهم.

قلت: فهل يجوز أن يَعلم ذلك النبي عليه السلام ولا يُعلمه أحداً ولا يظهره عليه، فيكون أهل الصغائر مسلمين عنده في الحكم كفاراً عند الله؟

4 ذلك: لك، م. 9 المسلمون: المسلمين، م. 11 الخطيئة: خطيئة، م. || وعيد: وعد، م. 13 تارك: ترك، م. || حرمها: يحرمها، م. 15 أتعلم: تعلم، م. 20 غيرهم: غير، م. 21 التي رأى: الذي أرى، م.

قال: الله أعلم، ما أظنّ أحداً يصل إلى ذلك إلا وقد طوي عنه وعن جميع الخلق. قلت: أوليس قد تروون عن النبي عليه السلام أنّه قال: من نظر نظرة حراماً كحلت عيناه يوم القيامة بمسامير من النار؟

قلت: فهل تكون النظرة مع الاستحلال ولا صارت في كتاب الله تعالى ﴿لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾[a] الآية. وكل ما لم يأت من الله عليها وعيد ولا على مثلها ولا على ما دونها فهو عندنا صغيرة، قال الله تعالى ﴿إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلًا كَرِيمًا﴾[b] فلا يكون شيء من المؤمنين صغيرة ومن الكافرين كبيرة. 5

وأما ما سألت عنه من أني رويت عن أبي سعيد رحمه الله أنه كان يقول: كل مصرّ هالك، لا يسع الشاك في ضلاله. قال: وإنّه كان يقول ذلك ووجد ذلك عندنا أنّ المصرّ هو الممتنع للإذعان لله عزّ وجل ولرسوله عليه السلام، فلا يسلم أحد عندنا إلا أن يكون مذعناً لله عزّ وجل ولرسوله عليه السلام، ويتوب إلى الله تعالى من كل ذنب، فإذا عزم على ترك ذلك كان ناقضاً للأمر الذي لا يكون مسلماً إلا به. 10

قلت: فالعزم على الذنب الصغير حتى يموت عليه صاحبه؟

قال: كبيرة، وكذلك العزم عليه طرفة عين لأنه لا يكون مسلماً ولا تائباً إلا بالإذعان لله ولرسوله، وترك الإصرار والعزم على أن يتوب من ذنبه صغيراً كان أو كبيراً، ويقول: لا أقترب منه، وليس من يعزم على أن يتوب من الذنب الصغير ويدعه بمصرٍّ عازم على ألا يتوب. 15

قلت: فلم لا يكون [من لم يواقع] كبيرة مصرّاً؟ قال: لأنّه لم يعزم ألا يتوب منها.

قلت: فإن عزم على أن يواقع الكبيرة أفهو ضال؟ قال: لا أراه ضالاً، لأنّ الله يقول ﴿وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾[c] ولم نعلم أنّه حصل منهما ضلال. وزعمت النجدية أنّ العزم على مواقعة الكبيرة كبيرة وليس الزنا بنفسه كبيرة، فهذا عجب ولا أراه بمنزلة من عزم على أن يعود في الكبيرة وقد عاودها مرة. قلت: فلو أنّ رجلاً زنى مرة، ثم تاب وترك، وهو مظهر على أن يعود في السرقة أيعذبه الله على الزنا وقد أظهر ألا يعود فيه؟ 20

1 إلا وقد: إلاّ وقد إلا وقد، م. 2 +: قال أبو زيد: لعله من الكفار بمسامير من النار. قال: قد تكون النظرة من النار يعذب عليها مع الكفار بالنار، (حاشية) م. 5 قال: وقال، م. 7 رويت: رأيت، م. || أبو سعيد عبدالله بن عبدالعزيز، مدونة ابي غان الخراساني. 14 أن: أن لا، م. || أقترب: أتقرب، م. 18 منهما: منها، م. 19 عزم: زعم، م.

[a] الكهف 18: 49. [b] النساء 4: 31. [c] يوسف 12: 24.

قال: نعم، لم يتب عن الزنا عندنا إذا كان واقع كبيرة غيرها لأنه ليس التوبة من الكبائر بتركها فقط، ولكن حتى يعزم على ألا يعود فيها ولا في مثلها ويترك مواقعة كل الكبائر، وإذا لم يعد أظنّه يعدّ تائباً.

قلت: وكذلك الشرك يتركه الرجل ويواقع الزنا والسرقة فيقال له: تارك لذلك الشرك وليس تائباً منه؟ 5

قال: نعم لأنّ التائب اسم من أسماء المؤمنين فلا يجوز إلا لهم. وقد قال موسى عليه السلام لقومه ﴿يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنفُسَكُم بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ﴾[a] الآية. فجعل لهم التوبة من عبادة العجل القتل لأنفسهم، فلو تركوا الشرك ولم يقتلوا أنفسهم لعذّبهم على الشرك فيما أرى، لأن التوبة من الكبائر لا تكون إلا بالعزم على اجتناب جميع الكبائر.

10 قلت: فما التوبة من الصغائر؟ قال: كذلك.

قلت: أفيغفر ذنب بلا توبة؟ قال: نعم وذلك الصغائر.

قلت: فلم لا تجعل التوبة منها اجتناب جميع الكبائر؟

قال: لأنّه يمكن أن يفعل الصغيرة، ثم يتوب منها في الحال الثاني، فمتى كانت توبة ها هنا إن كان في الحال الثاني فاعلاً، فكيف يكون تائباً من ذلك وهو فيه، وإن كان ذاك فهو هالك بعد ذلك. 15

قلت: أرأيت رجلاً أشرك سنة ورجل أشرك سنتين عذابهما واحد، وكلما ازداد الرجل شركاً ازداد عذاباً؟

قال: يزداد عذاباً فيما أرى، لأن الله يقول ﴿وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا ۖ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا﴾[b].

20 قلت: أرأيت قول الله تعالى ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾[c] إلى قوله ﴿كُفَّارٌ ۚ﴾[d] وقال أيضاً ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنفَعُ نَفْسًا إِيمَانُهَا﴾[e] الآية إلى قوله ﴿خَيْرًا﴾[f]، وقال فرعون

1 يتب: ينته، م. ‖ لأنه: لأن، م. 2 مواقعة كل: مواقع كبير، م. ‖ وألا: وإذا، م. ‖ يعد: يدع، م. 4 فيقال: فيقول، م. 8 لعذّبهم على الشرك: لم يعذّبهم على شيء من الشرك، م. 10 كذلك: ذلك، م.

[a] البقرة 2: 54. [b] فاطر 35: 39. [c] النساء 4: 189. [d] النساء 4: 189. [e] الأنعام 6: 158. [f] الأنعام 6: 158.

لعنه الله حين أدركه الغرق ﴿آمَنتُ أَنَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا الَّذِي آمَنَتْ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾[a]، أليس تكون لأحد من هؤلاء توبة في هذا الحال؟

قال: نعم ليس لهم توبة في هذا الحال.

قلت: أفمأمورون بالتوبة في هذا الحال؟

قال: لم يجعل الله لهم توبة في هذا الحال، وكذلك الذين جاءتهم الآية ولم يكونوا آمنوا حتى عاينوها، 5 وكذلك فرعون لعنه الله حين أدركه الغرق.

قلت: أرأيت من رأى الآية، فآمن فقال لا إله إلا الله محمد رسول الله، وقال فرعون: ﴿آمَنتُ أَنَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا الَّذِي آمَنَتْ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾[b]، هل يكون هذا منهم طاعة وهل أمروا بذلك؟

10 قال: لو كانوا مأمورين بذلك لكان ذلك منهم طاعة، ولكن آمنوا في الحال التي لم يؤمروا فيها.

قلت: أفنهوا عن الشتم لله تعالى. قلت: أهل النار لو شتموا الله لكان ذلك ضراراً عليهم؟

قال: بلى.

قلت: أرأيت المجوسي يحضره الموت أليس له توبة؟

قال: بلى.

15 قلت: أرأيت لو أنّه وحّد الله تعالى، هل كان يقبل ذلك منه ويكون موحّداً في الحكم؟

قال: نعم.

قلت: وفيما بينه وبين الله؟

قال: ليس له توبة فيما بينه وبين الله إذا حضرته، لأنّ الله تعالى يقول ﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾[c] الآية.

20 قلت: فلم جعلته موحّداً في الحكم؟

قال: لأني لا أعرف الحدّ الذي يحضره الموت فيه عند الله تعالى، ولم يجعل لأحد بلغ ذلك الوقت توبة.

قلت: فهل تكون له توبة هذا؟

2 أليس تكون: ألا ليس لا تكون، م. 4 أفمأمورون: أفمأمورين، م. 10 ولكن آمنوا: ولا آمنوا، م.
13 أليس: أليس ليست، م.

[a] يونس 10: 90. [b] يونس 10: 90. [c] النساء 4: 18.

قال: نعم لم يحرم الله عليهم التوبة، إلا في حال حضورهم الموت الذي إذا رآه النّاس لم تقبل لهم توبة، ولم نسمع أنّ الله ذكر في كتابه غيرهم.

قلت: فمتى التوبة تقطع فيما بين العباد وفيما بين الله تعالى إذا غرغر بالموت أو قبل ذلك؟

قال: الله أعلم، فإنّه المريض إذا تغيّر حاله في الدنيا لم يجز له في ماله ما كان يجوز وهو صحيح، ولم 5 يجز له إلا الثلث لأنه ممّن حضره الموت.

قلت: فما تقول فيمن قال: لله ثالث، يعني حالفه خلق رجلين فجعلهما ثلاثة؟

قال: كفر في الحكم [لأنه] بمنزلة ليس بواحد، يعني [كما في] الكتاب.

قلت: فما تقول فيمن شك في ضلاله إذا ظنّ أنّه يعني ذلك؟

قال: يسعه، لأنّه يجوز له أن ذلك في كلام العرب جائز على هذا المعنى.

10 قلت: فما تقول فيمن قال: لا أراه يلزمني العلم بضلال من قال: ثالث ثلاثة في الحكم، حتى أعلم أنّه قصد به على جهة ما قالت النصارى أنّ عيسى وأمّه إلهان. قلت: أذلك له أم لا؟

قال: إذا كان وهمه يذهب من قول القائل أنّه خلق رجلين ثلّثهم بثالث لم يضل، ما لم يتكلم بالشك مرسلاً على جهة الحكم، فيقول: لا أدري لعلّ من قال: الله ثالث ثلاثة، مؤمن، فيكون كافراً في الحكم، مثل القائل.

15 قلت: فإن كان وصل، وقال: إن كان يعني أنّه خلق رجلين ثم ثلّثهم بآخر؟

قال: لا أراه كافراً في الحكم إذا تبيّن في الحكم.

قلت: فما تقول فيمن قال: الله يضحك إلى خلقه، يريد يبين لخلقه، أيكفر؟

قال: ما أحب أن يوصف الله إلا بما وصف به نفسه في كتابه وما أشبه ذلك، ولو أني حكمت على هذا بالكفر على توهم المعنى الفاسد منه لرأيت ذلك جائزاً لي حتى يتبيّن لي المعنى، فيكون هو الذي 20 أظهر أنّه على ما ذكرت وقصدت به أنّه يبين لخلقه.

قلت: فما تقول فيمن قال: لله يدان؟

قال: إن كان موحّداً أنزلناه على أحسن الوجوه، وإن كان غير موحد جاز لنا البراءة منه على توهم المعنى الفاسد منه.

---

1 راه: رائها، م. 4 المريض: لخليل، م. || لم: فلم، م. || ولم: ما لم، م. 5 حضره: حضرته، م. 6 حالفه: خالقه، م. || خلق رجلين: بخلقه كانا رجلان، م. 8 يعني: أعداء، م. 9 يجوز: لا يجوز، م. 11 إلهان: إلهين، م. 18 يوصف: يصف، م. 19 لرأيت: فرأيت، م.

قلت: فما تقول فيمن قال: عيسى رسول الله غير النبي عليه السلام، فماذا تحكم عليه؟
قال: بالإسلام حتى يتبيّن لي أنّه يعني غير النبي.
قلت: فما تقول فيمن قال: علي رسول الله وأنت لا تدري ما يعني بذلك، أرجلاً كان قبل النبي عليه السلام أو علياً الذي بعده؟
5 قال: كافر على أنّه عندي يعني الذي بعده، حتى يتبيّن لي ما يعني، ولو جاز له ذلك لجاز [أن] يصف بالنبوة جميع من يعرف من النّاس فلا يكفر، ولا يحكم عليه بالكفر، فهذا غير حسن.

باب فيما اختلف فيه من الفقه والفتيا

وأمّا ما سألت عنه فيمن أُولى الحكم، فحكم بغير ما حكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم وما أنزل الله تعالى في كتابه العزيز بجهالة منه لذلك، لا يريد إلا الحق في حكمه، وإنّما أوتي في ذلك من قبل الجهالة.
10 فاعلم أنّ ذلك عندنا إذا كان في مثل الزاني والسارق والقاذف والقاتل، وأبطل بذلك حق المسلمين، وعطّل ما يلزمه فيه من القود والدّية، وعطّل حدّاً سماه الله تعالى في كتابه، فإنّا لا نرى تلك الجهالة عذراً له بتركه ذلك على الجهل والعمد.
وأمّا ما سألت عنه فيما اختلف النّاس فيه من الفتيا وما ألحق فيه من ذلك، فإنّ ذلك عنده على ما وصف لك، وما كان في كتاب الله تعالى فلا يجوز الاختلاف فيه، فعلى النّاس اتباعه، وما يستخرج
15 على قياس كتاب الله تعالى وسنّة نبيه عليه السلام فالحقّ فيه واحد عندنا، مثل رجل قال: إن النبي صلى الله عليه وسلم إذ سها في الأولى سجد سجدتين للوهم، فإنّ ذلك عندنا في العصر والعشاء سواء، وما كان على غير هذا فإن الحقيقة عندنا اجتهاد الرأي من أولي الألباب والفقه والعلم. ولو كان في ذلك حقّ عند الله غير اجتهاد الرأي إذاً لأمرهم كما أمرهم بغيره إذا كان يصيبه بعضهم ويخطئه بعضهم، ولم يجعل الحكم فيه إلى الرجال مرسلاً، ولكن داود عليه السلام قد أخطأ الحق عند الله لقوله تعالى

2 إنّه يعني: إنّما أعنى، م. 3 وانت: واتت، م. || تدري: أدري، م. || يعني: اعنى، م. || أرجلا: أرجل، م.
5 يعني: اعنى، م. 6 يصف: وصف، م. || من: أن، م. 10 +: ذلك، م. || بذلك: ذلك، م. 15 إن: لم، م.
16 إذ: إذا، م. || سجد: أسجد، م. || للوهم: الوهم، م.

﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ ۚ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾[a] فلم يصف الله داود عليه السلام بالخطأ لأنّه قد اجتهد رأيه ولم يألُ، وقال أحسن ما حضره، واجتهد سليمان عليه السلام أحسن من رأي داود ولم يخطئ الله تعالى داود.

قلت: فهل ترى ما جاء من أصحاب النبي بعينه يؤخذ به ويقاس عليه؟ قال: نعم. فإن قال: فما 5 الدليل على أنّه ليس في ذلك حق عند الله يقطع به السبب، ثم أمرهم أن يتوخوا ذلك، ولم يؤثمهم بتركه إذا اجتهدوا رأيهم، مثل قوم أصابتهم ظلمة فلم يدروا أين القبلة، فعلى قوم منهم أن يتوخوا القبلة فيكون من أخطأ القبلة جازت صلاته، وقد أصاب القبلة غيرهم. قال: لأن هؤلاء يطلبون شيئاً واحداً معروفاً عند الله، ولا نجد داود وسليمان عليهما السلام ولا أصحاب النبي عليه السلام طلبوا شيئاً واحداً معروفاً عند الله، فاجتهدوا في كيفية ذلك الشيء برأيهم، ولا كيفية ذلك الشيء بيّنٌ عند 10 الله تعالى، ولم يجعل لهم سبيلاً معروفاً إلى إصابته، ولو جعل لهم سبيلاً معروفاً إلى إصابته لم يعذروا بالخطأ في تركهم إصابته.

فإن قال قائل: فما تقول فيمن حكم عليه حاكم بأمر فاجتهد فيه رأيه، ثم جاء آخر بعد ذلك فحكم عليه مثل ذلك الحكم، وعلى آخر بغير ذلك؟

قال: جائز لا يرد حكمه إذا أنفذه.

15 قلت: فهل للمسلمين أن يقولوا برأيهم فيما لم يأت فيه كتاب ولا سنّة؟

قال: نعم، إذا كان ثم رأي وفهم وعلم.

قلت: فهل [لا] يجوز لمن حكم عليه قومنا بغير رأي المسلمين إلا أن يأخذ به ويدع رأي المسلمين؟

قال: نعم إذا حكم بذلك عليه يلزمه فيما حكم به عليه، ولزمه أن يفعله لأنّ لهم أن يقولوا برأيهم فيما لم يأت فيه كتاب ولا سنّة.

20 قلت: وكذلك ما حكم له به ممّا خالفوا فيه رأي المسلمين؟

قال: نعم.

قلت: فلو أن رجلاً مات وترك جدّه وإخوته هل يجوز للإخوة أن يأخذوا مع الجدّ شيئاً إذا حكم لهم به القاضي وهم مسلمون يرون أن الجد أحق بمال ابنه منهم؟

---

2 رأيه: رأي، م. 5 يتوخوا: يتوخذ، م. 6 يتوخوا: يتوخذ، م. 7 وقد: فقد، م. || غيرهم: غيره، م. || لأن: لأنه، م. 10 يعذروا: يقدروا، م. 16 رأي وفهم وعلم: رأياً وفهماً وعلماً، م.

---

[a] الأنبياء 21: 79.

قال: نعم إذا حكم لهم بذلك القاضي جاز لهم أخذه على الحكم لهم به.

قلت: فلو أنّ عمر بن الخطاب رضي الله عنه أعطاهم ذلك، أما كان يجوز لهم أخذه منه؟ أولا ترى أن القاضي قد فُرض عليه أن يقضي عليهم فيما لم يأت فيه كتاب ولا سنّة، [ولا ما أشبه الكتاب و السنة، قال: فيما لم يأت فيه كتاب ولا سنّة] و [لا] ما أشبه الكتاب والسنّة، فلا يمتنع ذلك عليه وألا يفعله إذا رآه، ولا يحلّ لهم أخذه منه إن كان أمر الجد والإخوة ممّا لم يأت فيه كتاب ولا سنّة ولا ما أشبه الكتاب والسنّة. 5

قلت: فلم لا يكون للقاضي أن يدفع ذلك إليهم ولا يكون لهم ألا يأخذوا ذلك منه إذا كانوا يرون ذلك، ويكونون بمنزلة رجل حكم له بمال على أحد، وهو يعلم أنّه ليس له أن يأخذه لأنّه يعلم أنّهم شهدوا بالباطل، فيكون للقاضي أن يدفعه وليس له أن يأخذ منه.

10 قلت: أرأيت أنّ القاضي علم أنّهم لا يرون أخذه أما كان يجوز له أن يعطيهم ذلك وهم يقولون: إنّا لا نرى أخذ ذلك يجوز لنا؟ قلت: أنعم يجوز له أن يعطيهم ذلك؟

قال: أجل لأنّ ذلك عنده ممّا يجوز فيه الرأي، وليس مثل الأمور التي لا يجوز أخذها ممّا لا يحل ممّا قضى به القاضي، ممّا خص له في الحكم والأمر في الشيء على غير ذلك، ولو علم القاضي بالأمر لم يحكم له بما أظهر له في الحكم.

15 قلت: فهل يجوز للإخوة أن يأخذوا مع الجد شيئاً إذا لم يعطهم ذلك قبل أن يدفعوا ذلك إليه، وهم يرون أنّ الجدّ أحق بمال ابنه منهم لأنّه أب عندهم؟

قال: لا يجوز لهم أن يأخذوه وهم يرون أنّ أحسن الأمرين وأصوبهما عندهم تركه، وكذلك كل ما لم يأت فيه كتاب الله ولا سنّة رسوله ولا ما أشبهه ذلك، لا يجوز لهم أخذه وهم يرون غير ذلك، وأرى ذلك يجوز لهم على اتباع الهوى واجترار المنفعة لأنفسهم برأي غيرهم، وهم يرون غير ذلك، 20 إلا أن يكونوا من أهل الرأي، فإن أخذ ذلك يجوز لهم لأنّه عندهم أحسن وأصوب لم يتنازعوا فيه أهل الرأي، فإن استفتى أهل الرأي فأفتوه أله أن يأخذ بما أفتوه؟

قال: نعم.

---

4 يمتنع: يكون، م. 5 وألا: ألا، م. || إن: وإن، م. 7 للقاضي: القاضي، م. || كانوا: كان، م. 8 له: عليه، م. 11 أنعم: نعم، م. 12 الأمور: الأمر، م. 13 خص: أخص، م. 15 يأخذوا: يأخذ، م. 16 أحق: حفر، م. 17 وأصوبهما: وأصوب، م. 18 لا: ولا، م. 20 فيه: فيه من، م. 21 فإن استفتى: فاستفتى، م.

قلت: فلو اختلفوا عليه في الفتيا؟

قال: يأخذ برأي الأفضل فالأفضل من أهل الفتيا، إلا أن يظن أنّ ذلك عليه حرام، فليس له مواقعة ذلك وهو يظن أنّ ذلك عليه حرام، وأنّ السلامة في غيره.

قلت: فإن كان يرجو ما أخذ من ذلك واسعاً فأرى له أن يأخذ برأي الأفضل من أهل الفقه 5 والفتيا، لأنّهم أولى بأن يتبعوا من غيرهم.

قلت: فما تقول في رجل شهد عليه أربعة رجال أنّه طلّق امرأته ثلاثاً ففرّق القاضي بينهما، شهدوا عليه جوراً وزوراً، أيجوز له أن يقيم معها؟

قال: لا يجوز إذا فرّق القاضي بينهما وهي فرقة، ألا ترى إن تزوجت في العلانية جاز لها ذلك، ولا يحلّ الفرج للرجلين.

10 قلت: فلو أنّ رجلاً استفتى المسلمين بالفتيا في الطلاق فأفتوه بأمر يرون فيه خلاف التفريق، أيجوز له أن يأخذ به قبل أن يرجع إلى الحاكم الذي فرّق بينهما؟ قال: ما أحب له أن يتعرض لذلك ما داموا حكاماً.

قلت: أيضلُّ من حكم بأمر يُستخرجُ على قياس القرآن خلافه؟

قال: نعم، إذا حكم بأمر قد جاء في مثله في القرآن وعيد وتضليل لمن حكم به مثل رجل قتل مؤمنة 15 فهو إذا قتل مؤمنة كان كمن قتل مؤمناً وضلّ، ومن قذف مؤمنة ضلّ.

قلت: فما تقول في قول الصحابة أسُنّة هو أم لا؟

قال: نعم، أهل الفقه منهم والرأي فإنّا نرى جميع أقاويلهم سنّة.

قلت: أيضلّ من حكم بغيرها؟ قال: نعم، إذا خرج من جميع أقاويلهم، أو يقول قولاً مخالفاً لكتاب الله تعالى وسنّة نبيه عليه السلام وما أشبه الكتاب والسنّة، لأنّه قد كان للصحابة أن يقولوا بخلاف ما 20 قالوا ممّا لم يأت فيه كتاب ولا سنّة ولا ما أشبه الكتاب والسنّة.

قلت: فما تقول فيمن حكم عليه بالصيد؟

قال: على المحكوم عليه أن يفعل ذلك.

---

2 فليس: وليس، م. 4 واسعاً: واسع، م. 5 أولى: اولا، م. 6 أربعة: أربع، م. ‖ ثلاثاً: ثلاثة، م. ‖ شهدوا: فشهدوا، م. 8 إن: لمن، م. 10 المسلمين: المسلمون، م. ‖ فيه: في، م. ‖ خلاف التفريق: خلافه التغيير، م. 14 جاء في مثله: جاء فيه في مثل القران أو، م.

قلت: أوليس قد جعل الله الحكم في ذلك إلى العباد، فهل في ذلك حقّ عند الله؟ قال: نعم ولم يجعل الحكم فيه للرجال مرسلاً، وقد جعل في ذلك شيئاً معروفاً، وقال في كتابه ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾[a]، فجعل إليهم الحكم في أمر قد حدّه إليهم، فجعل عليهم أن يحكما عليه بمثل ما أصاب من الصيد، فلو أنّهم أمروا أن يحكم عليه بمثله ما أخطأوا الحق عند الله لقول الله تعالى. 5

قلت: فما وجه حكم داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام ﴿إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ﴾[b]؟

قال: ذلك عندنا أمر يجوز فيه الرأي، فعلى النّاس فيه الاجتهاد، فاجتهد داود عليه السلام رأيه وقال أحسن ما حضره، واجتهد سليمان عليه السلام رأيه وقال أحسن ما حضره، وكان رأي سليمان أحسن من رأي داود عليهما السلام. قال الله ﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾[c] ولم يخطّئ داود عليهما السلام. 10

قلت: أفيسع الرجل أن [يظن و] سليمان كان يومئذ غير نبي، أنّ رأيه أحسن من رأي داود عليه السلام؟

قال: نعم، لأنّه لم يزعم أنّ الله كلف داود عليه السلام في ذلك علم الشيء ثم جهله، وإنّما على داود عليه السلام اجتهاد الرأي فاجتهد برأيه، فأدى الفريضة التي كانت عليه. 15

قلت: فهل يجوز أن تنزل على داود جملة لا يعلم تفسيرها؟

قال: لا، هو أعلم بتفسيرها وأنّ ما جاء من عند الله أحق مما جاء به.

[قلت: أيجوز أن يظن فيما] أحسن داود عليه السلام فيه رأيه [أن] يطلب أحسن الأمور مثل ما هو عليه في جملته التي عليها؟

[قال: نعم]، ألا ترى أنّه لو كان في [الأمر] جملة أحسن الأمور كان غيره [أحسن] ممّا هو فيها، ولا يجوز له تركه بعد أن أخبره بأحسن الأمرين، ولا يجوز أن يكون أحد أعلم بما جاء به الرسل منهم، 20

2 للرجال: الرجال، م. 4 بمثل: مثل، م. || يحكم: يحكما، م. || بمثله: مثل، م. 12 أن: وأن، م. 14 داود: لداود، م. || علم: على، م. 15 فأدى: فاذا، م. 17 بتفسيرها: تفسير، م. || وأن: أن، م. || أحق: حق، م. 18 أحسن: حسن، م. 19 عليها: عليه، م. 21 الرسل: الرسول، م.

[a] المائدة 5: 95. [b] الأنبياء 21: 78. [c] الأنبياء 21: 79.

ولا يجوز لأحد أن يظنّ أنّ أحداً أعلم بما جاءت به الأنبياء عليهم السلام منهم في جملتهم أو تفسير جملتهم منهم.

قلت: فما وجه عتاب الله تعالى نبيه عليه السلام في فداء الأسارى في قوله ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾[a] وقوله ﴿مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَن يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ﴾[b]؟

قال: ذلك عندنا فيما أرى في جملة نزلت على غيره ولم تنزل عليه فلم يلزمه التمسك بتلك الجملة حتى يأتي من الله وحي بتحليل شيء ممّا فيها.

قلت: فهل يمكن أن يحكم رجل ممّن لزمته تلك الحجة التي فيها تحريم الفداء ولا يتم للمشركين بغير ما في الجملة، فيكفر ويتسمى حاكماً بغير ما أنزل الله.

قال: قد يمكن أن يكون ذلك، ولا يمكن أن يفعله على الجهة التي فعلها النبي عليه السلام لأن الله تعالى يقول ﴿لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾[c]، فلما تقدم لهم العفو عن ذلك لم يكن الحكم منهم على الجهة التي يكون كفراً، ولا يتسمّى حاكماً بغير ما أنزل [الله]، وإن كان قد حكم بأمر لم يأذن الله.

قلت: أفيمكن أن يكون رجلان في حكمنا، فيحكمان بما جاء عليه الوعيد من الله تعالى ويفعلان الكبيرة أفتكون صغيرة من أحدهما وتكون كبيرة من آخر، فيكون أحدهما حاكماً بغير ما أنزل الله؟

قال: لا يكون أحد يأتي بشيء من الكبائر عندنا ولا يحكم بحكم قد أكفر الله من حكم به إلا وهو كفر ممّن فعله، لأنّ الله لم يخبرنا أنّه تقدّم العفو لأحد لزمته جملتنا، كما أخبرنا أنّه تقدّم العفو لنبينا عليه السلام.

قلت: أرأيت لو أنّ أصحاب النبي عليه السلام حين قال لهم النبي: خذوا الفداء، قالوا: لا نفعل، أكان يجوز لهم مع أنّهم قد أُمروا أن يطيعوه ولا يعصوه فيما أمرهم به.

قلت: فلو فعلوا ذلك فهل [بذلك] كانوا يعصون؟

قال: لا، ولكن هو الذي يعنى.

---

6 أرى: ترى، م. ‖ فلم يلزمه: فيما لزمه، م. 14 يكون رجلان: يكونا رجلين، م. 15 أفتكون: تكون، م. 17 أخبرنا: أخبرني، م. 20 أكان: كان، م. ‖ مع أنّهم: بأنهم، م. ‖ أمروا: مروا، م.

---

[a] الأنفال 8: 68. [b] الأنفال 8: 67. [c] الأنفال 8: 68.

قلت: أوليس قد أمرهم به فعاتبهم الله جميعاً، وقال في كتابه ﴿لَوْلا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾[a].

قال: إنّما استشارهم النبي صلى الله عليه وسلم فرأوا ذلك، فأُخذوا به على أنهم رأوه، ولم يأخذوا به على أنّه أمرهم بذلك وألزمهم إيّاه، ولكن رأي رأوه ولم يره النبي عليه السلام.

قلت: فلو أنّهم قالوا: لا نفعل ولا نرى ذلك أكانوا عاصين؟ 5

قال: قد بلغنا أنّ عمر بن الخطاب رضي الله عنه لم ير أخذ الفداء، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لو أنزل علينا عذاب من السماء ما نجا منّا أحد إلا عمر لأنّه لم ير أخذ الفداء، ألا ترى أنّه إنّما استشارهم في ذلك فاختلف رأيهم، فلم يكلفهم ذلك، فلو كان أمرهم على الفرض أن يفعلوا ذلك ما اختلف رأيهم وهم مقرّون بأنّه رسول الله صلى الله عليه وسلم.

قلت: فهل يجوز أن يظنّ أنّ معصية داود عليه السلام كانت نظرة؟ 10

قال: نعم، على غير جهة نظرتنا.

قلت: فلم لا يجوز لنا أن نظن أنّها مثل نظرتنا إذا لم نعلم أنّها كبيرة عند الله؟

قال: لو جاز لنا أن نظنّ أنّها مثل نظرتنا لجاز لنا أن نظنّ بالنبي عليه السلام فعل كبيرة ولم نعلم، بل على النّاس أن يعلموا أنّ ذنوبهم لا تكون على جهة ذنوبنا لأنّا لا ندري لعلّ ذنوبنا على جهةٍ ما بفعلنا غير صغيرة عند الله. 15

قلت: أفيجوز لهم أن يظنّوا أنّهم فعلوا ذنوبهم تعمداً منهم لها؟

قال: أمّا على جهة تعمدٍ فلا يجوز للظانين أن يظنّوا أنّ تعمّدهم كما يكون من تعمُّدنا، وإن كان منهم تعمُّدٌ فعلى غير تعمدنا، لا كما يكون منّا.

قلت: أفيجوز لرجل أن يظنّ أنّ بعضهم قتل مؤمناً؟

قال: نعم، على غير الجهة التي يكون بها قاتل المؤمن كافراً لأنّ المؤمن قد يقتل الكافر خطأً. 20

تم ما وجد بحمد الله تعالى وحسن عونه وصلى الله على من لا نبي بعده.

3–4 يأخذوا به: يأخذوه، م. 5 أكانوا: كانوا، م. 6 الفداء: العبد، م. 14 تكون: يكون، م. ‖ بفعلنا: يفعلنا، م. 16 تعمداً: تعدي، م. 17 تعمد: تعدنا، م. 18 لا: ولا، م.

[a] الأنفال 8: 68.

4

بسم الله الرحمن الرحيم

[و]صلّى اللهُ على سيدنا محمد وآله.

كتاب التوحيد في معرفة الله عز وجل وما يتعلّق بها

5 من قول الشيخ أبي محمد عبد الله بن يزيد الفزاري رحمه الله ورضي عنه.

سألتُ عن الإيمان الذي لا يسعُ الناسَ جَهلهُ.

فقال: شهادةُ أن لا إله إلاّ اللهُ وحدهُ لا شريك له، وأنّ محمداً عبدهُ ورسوله، وما جاء به حقٌّ من الموت والبعث والحساب والجنة والنار. فهذا الإيمانُ الذي لا يسعُ الناس جهلُه، ولا يسعكَ جهلُ ضلال مَن ردّ عليك دِينك، ولو وسعك جهلُ ضلاله لوسعك جهلُ الجملة، ولكنّهُ لا يسعُك جهلُ 10 الجملة، وكذلك لا يسعُك جهل ضلال من ردّ عليك دينك، وكذلك كلّ مزلّة قبلتَها عن الله، والإيمانُ الذي يسع الناس جهلهُ حتّى إذا ذُكّروا لم يسعهم جهلهُ، فذلك تفسيرُ التوحيد الذي في الجملة، مثل أنّ الله قادرٌ قاهر وما أشبه ذلك من باب المدح، ولا يسعك جهلُ ضلال مَن وصفهُ بباب الذمّ، مثل النوم والسهو واللهو، أو شيء ممّا يوصف به المخلوقون، ولا يَسعُك إلاّ معرفة ضلاله و [أنّ] ضلاله شركٌ. والإيمانُ الذي يَسعُ الناس جهلهُ إلى مجيءِ وقته هو ما افترض اللهُ عليهم بعد الجملة، مثل الصلاة 15 والزكاة والصوم والحج وما أشبهَ ذلك من الفرائض. وأما ما يسعهم جهلهُ أبداً فهو ما نهى اللهُ عنه من الفواحش ما ظهر منها وما بطن إلاّ الشرك. وجميعُ ما عدَّدنا عليك في صدرِ هذا الكتاب لا يسعُ جهلهُ بعد العلم. وإثبات هذا كلّه من وجه آخر: العلمُ لما لا يسعُ الناس جهلهُ، والفعلُ لما لا يسعُ الناس تركهُ، والتركُ لما لا يسعُ الناس فِعلُه. فهذا إثبات الإيمان بالوفاء، وعلى الوفاء وبهذا تكون الولاية من الله

---

4 قوله: وما يتعلق بها أظنه يريد به سائر ما يجب اعتقاده في القلب كالولاية للمسلمين والبراء من الكافرين ونحوها كما دل عليه أثر غريب نصه وما يتعلق بذلك من أعمال القلوب قاله بعد أن ذكر خصال من التوحيد وحقيقته ونحوه: +(حاشية) ، م. 10 الله: +(حاشية) أي لا يسعك جهلها ولا جهل ضلال من ردها، أ. 11 فذلك: وذلك، أ م. 13 معرفة: بمعرفة، أ م. 14 هو: فهو، أ م. 15 والصوم والحج: -، أ. 16 الشرك: +(حاشية) المتقدم، أ. 17 من: في، أ م.

تعالى ومن المسلمين للمسلمين، وعلى تركِ هذا أو تركِ بعضهِ تكون البراءةُ من الله تعالى ومن المسلمين للكافرين.

قلتُ: فما الولايةُ من الله للمسلمين؟

قال: هي إيجابُ الثواب على الإيمانِ الذي لا يكون بعدهُ كفرٌ.

قلتُ: فما البراءةُ من الله تعالى للكافرين؟ 5

قال: هي إيجابُ العقاب على الكفرِ الذي لا يكونُ بعده إيمان.

قلت: فما الولايةُ من المسلمين للمسلمين؟

قال: هي إجازة الاستغفار والترحم للمسلمين.

قلت: فما البراءةُ من المسلمين للكافرين؟

قال: هي إجازةُ الشتمِ واللعنِ للكافرين. 10

قلت: فما عينُ الشرك؟

قال: هو المساواةُ لله بخلقهِ.

قلتُ: فما عينُ الكفر؟

قال: هو الاستفساد لوليِّ النعمة.

قلت: فما عينُ النفاق؟ 15

قال: هو الخيانةُ فيما أقرّ الناسُ به من الإسلام. والنفاقُ نفاقان: نفاقُ خيانة ونفاقُ تحليل وتحريم.

قلت: وما الدليلُ على النفاق الذي ليس بخيانةٍ؟

قال: نفاقُ الخوارج من أهل الصلاة.

قلت: وما النفاقُ الذي هو الخيانة؟

---

3 الله: للمسلمين، أ م. 5 الله: +، ومن المسلمين، أ م. 8 والترحم: والتراحم، أ. 16 وفي العروض قلت: فما عين النفاق؟ قال: النفاق والكذب. قلت: لأهل النفاق واحد. قلت: النفاق نفاقان: نفاق خيانة ونفاق تحريم. قلت: فسمي ذلك، قال: نفاق الخيانة فقوم عاهدوا الله فأخلفوا ما وعدوه وهم محرمون لذلك، وإنما أتوا بلذة وشهوة. قلت: بما نفاق تحليل وتحريم؟ قال: قوم أحلوا ما حرم الله وحرموا على الله وهم دائنون بذلك وهم بالغلط تفسير المتشابه تأولوا فأخطأوا ونافقوا وكفروا من حيث لا يشعرون والله أعلم: +، (حاشية)، م. 17 وما الدليل على النفاق: وما النفاق +(حاشية) قال أبو زيد أظنه وما الدليل على النفاق الذي الخ، أ. 18 قوله: نفاق الخوارج إلخ ... أي يدعون في ذلك دينا يحللوا ويحرموا: +، (حاشية)، م.

قال: نعم، الأدلّة عليه كثيرةٌ في سورةِ براءة وغيرها، والدليلُ على ذلك قوله تعالى ﴿وَمِنْهُم مَّنْ عَاهَدَ اللّهَ لَئِنْ آتَانَا مِن فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ فَلَمَّا آتَاهُم مِّن فَضْلِهِ بَخِلُواْ بِهِ وَتَوَلَّواْ وَّهُم مُّعْرِضُونَ فَأَعْقَبَهُمْ نِفَاقًا﴾[a] إلخ الآية.

قلتُ: فما الدليلُ على نفاق المستحلّين لما حرّم اللهُ؟

5 قال: نعم. ألا ترى إلى ما ذكر اللهُ في كتابهِ حيث يقول ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُواْ مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِرْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللّهَ وَرَسُولَهُ مِن قَبْلُ﴾ الآية إلى قوله ﴿الْمُطَّهِّرِينَ﴾[b]؟ وأقاموا مسجدهم بالدِّين لا بالتحريمِ، فطلبوا الحُسنى من غير وجهها، فعابَ اللهُ عليهم ذلك حين طلبوا الحسنى من غير وجهها. وإنّما طلبوا بذلك ضرار المسلمين، فقد نافقوا بمقارفة الحرام بالدّين، لا بالتحريم. والناسُ عند المسلمين على ثلاثةِ منازل: دافعُ الإسلام وجميع ما أنزلَ اللهُ فهو مشركٌ، وقابلُ

10 الإسلام وجميع ما أنزل اللهُ، ثمّ ضيّع العمل فهو منافق، وقابلُ الإسلام وجميع ما أنزل اللهُ، موفٍ بالجميع فهو مسلم. فهذه الجملةُ التي يُدعى إليها الخوارجُ من أهلِ الصلاة. والناسُ أيضاً عند المسلمين على ثلاثةِ منازل: ولايةٌ على إظهارِ عَلَمِ الإيمان، وبراءةٌ على إظهارِ علم الكفر، ومَن لم نعلم منه كفراً ولا إسلاماً فهو في الوقوف.

قلت: أخبرني ما حدُّ الوقوف في الظهور والكتمان؟

15 قال: أمّا إذا ظهر المسلمون ورضي الناسُ بولاية إمامهم فَدِنْ في الناسِ كلّهم بالولايةِ، إلاّ من عاينتَ منه كفراً بعينهِ، فابرأ منهُ، وهو يُدعى إلى التوبة والرضى بطاعة الإمام، فإن أجاب فلهُ ما للمسلمين وعليه ما عليهم، وإن دفع وكابر ضُرب بطاعة الإمام عنقهُ، وإن هو اكتتم واستجنّ عُفي عن قتله، ولعلّ الله لم يعمّرهُ في كفره إلا قليلاً. وأمّا إذا كان المسلمون في الكتمان فَدِن في الناس كلّهم بالوقوف، إلاّ من علِمتَ منه كفراً أو إسلاماً، فابرأ وتولَّ على علمٍ، وإلاّ فأنت مُبطِل لدينك ومُهلِكٌ

20 لنفسك.

قلتُ: أخبرني عن الوقوفِ، أفريضةٌ هو أم لا؟

7 مسجدهم: مساجدهم، أ، م. || فطلبوا الحُسنى: طلبوا، م. 8 ضرار: ضرر، م. 9 قابل: قبل، م. 10–11 وقابلُ الإسلام وجميع ما أنزل اللهُ، موفٍ بالجميع فهو مسلم: وقابلُ الإسلام وجميع ما أنزل اللهُ ثم تضييع العمل فهو منافق، م. 17 واستجن: استجن، أ، م. أي استجنّ بتشديد النون يعني عن الكلام اكتتم. (حاشية)، م.

[a] التوبة 9: 75–77. [b] التوبة 9: 107–108.

قال: الوقوفُ وقوفان، منهُ ما لك ومنهُ ما عليكَ.

قلتُ: ميّز لي ذلك يرحمُك الله.

قال: نعم. ألا ترى إلى أنّك إذا وقفتَ فيمن جهلتَ فوقوفُك فيه، إن كان كافراً، فعليك الوقوفُ عن ولايته ولك الوقوفُ عن براءتهِ؟

5 قلت: فإذا كان لي حبْسُ الولاية عن المسلم إذا جهلتُه، فما الذي لي إن شئتُ فعلتهُ وإن شئت لم أفعلهُ؟

قال: ليس لكَ أن تتولّى مَن تجهل مخافةَ الجور والعدوان.

قلت: إنّهم يأخذون في الوقوفِ بعد إثبات الولاية أنّه لا وقوف.

قال: إنّا وإيّاهم مجتمعون على الأصلِ.

10 قلتُ: وما ذلك الأصل؟

قال: إنّا وإيّاهم مِن ديننا الولايةُ والبراءةُ والوقوف فيمن نجهل، وإنّما اختلفنا معهم فيمن كان له عندنا أصلُ الولاية، فيُحدثُ الحدث الذي لا ندري ما بلغ به، أو مَن فعل معصية من المعاصي التي نهى اللهُ عنها، فنحنُ لا نميّز بين الصغائر والكبائر. فإن قالوا: الولايةُ له ثابتة، قُلنا لهم: أوليس لا تعرفون أن المعصية التي فعل صغيرةٌ أو كبيرة؟ [فإن] قالوا: نعم، قلنا لهم: من أين يجوز لكم أن تتولوا من تجهلون فعلهُ؟ وذلك ما ذكر اللهُ في المنافقين الذين ﴿مَرَدُواْ عَلَى النِّفَاقِ لاَ تَعْلَمُهُمْ﴾[a] وأنتم قد 15 تولّيتم المنافقين على العلمِ لا على الجهل، ومثل ذلك فيما ذكر الله في آيات اللعان بين المرأة وزوجها أنّ أحدهما ملعون لا شكّ فيه، لأنّ الله قد أخبرنَا بذلك على لسان نبيّهِ عليه السلام: اذهبا فإنّ أحدكما ملعون لا شكّ فيه. وممّا ائتلفت عليه جميع الإباضيّة أنّ كل من قارف كبيرة وهي يجهلها العلماء

3 فوقوفك: +(حاشية) قال بعض أصحابنا الوقوف كله عليك لا لك منه شيء، أبو زيد. 4 قال بعض أصحابنا: الوقوف كله عليك لا لك منه شيء: + (حاشية) ، م. 5 عن: على، أ م. || فما الذي: فالذي، أ م. || وإن: إن، م. 7 تجهل: +، إذا جهلته، م. || والعدوان: لا العدول، أ م. 11 إنا: إنا نحن +(حاشية) لعله إنا وإياهم وقوله نحن حشو لا معنى له، أ. 14 تعرفون: تشعرون، أ م. || أن المعصية: المعصية أن، أ م. 15 قوله: من تجهلون فعله. محله كان بياضا فاستخرجه منه أبو زيد رحمه الله. قال: يمكن أن يكون هكذا: + (حاشية) ، م. || وذلك: ذلك، أ. 16 على: عن +(حاشية) خ على، أ م. || ذكر الله: ذكر+ (حاشية) خ ذكر الله، أ. 17 أحدهما: أحدكما، أ م. || قد: -، م. 18 أي: اجتمعت واتفقت: +، (حاشية) ، م.

[a] التوبة 9: 101.

فهو كافرٌ، فكيف قضيتم على أنفسكم بولايةِ من شهدتم عليه بالكفر؟ ومَن أظلمُ ممّن ادّعى على اللّهِ أنّهُ أحلّ ولاية الكافرين إذا كانوا مع المؤمنين؟ فقد حرّم اللّهُ ولاية الكافرين على العلم والجهل لا على الجهل. وإن اعتلوا وقالوا: إنما خفنا أن نُواخَذ على تركِ الفريضةِ التي كانت علينا، قلنا لهم: إنّما ألزمَنا اللّهُ الفريضة التي كانت علينا قبل الحدث وقبل نزولِ الخبرِ، فلما جاءَ الخبرُ والحدثُ زال عنّا وعنهم 5 الفرض، والشاهدُ لنا عليهم في ذلك أنّا وإيّاهم مجتمعون على أن الولاية أول ما نزلت بلا حدثٍ ولا شبهةٍ، فنحن لا نخافُ من حيث آمنا وإنّما نخافُ من حيث خُوِّفنا.

قلت: أما ما يدخلُ عليهم فقد بيَّنتَ لنا ذلك، ولكن أخبِرنا ما الجوابُ في المسألة؟

قال: اللّه المستعان، ونقولُ: قولنا قولُ المسلمين. وقد بلغنا عن النبيّ عليه السلام أنهُ وقف في المرأةِ وزوجها وأهل المدينة إذ أخبرهُ اللّه بأن ثم في المدينةِ منافقين إلاّ أنّ كلّ امرئ استجاب له لما وعده 10 مخلصاً وظهر منه الوفاء صار مُتولًّى في كتابِ اللّهِ أو مبشّراً [أنهُ] في الجنّةِ حتّى نزل عليه بيانُ ذلك بأسماءِ المنافقين، وما بطل ذلك عليه. وقد قيل أيضاً: إنّه وقف في عائشة حين رُميت، وأهلِ الغواية حين تخلّفوا بعدهُ في الغزوة، وذلك بعد الولاية لها ولهم. فإن قال قائلٌ: فهل صدّق الذين رموا عائشة أم كذّبهم قبل أن تنزل براءتها و بيانُها؟ قيل لهم: لم يصدّقهم ولم يكذّبهم، فهذا هو عينُ الوقوف.

فإن قالَ قائل: فأيُّ آية نزلت في خبرِ المنافقين؟ قيل: هي آيةُ التّحريش بأسماء المنافقين. ألا ترى 15 إلى ما ذكرَ اللّهُ في كتابه حيث يقول ﴿لاَ تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ﴾[a] وقولهِ ﴿فَلَعَرَفْتَهُم بِسِيمَاهُمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ

1 بولاية من ... ادعى على اللّه: -، م. ومن أظلم أصله بياض فاستخرجه أبو زيد رحمه اللّه هكذا وقال الشيخ إسماعيل رحمه اللّه يمكن أن يكون أي هذا البياض ومن تولى من شهد عليه بالكفر ادعى على اللّه إلخ. وأظن أن استخراج الشيخ إسماعيل سبق استخراج أبي زيد في المدة وذلك دلالة من خطها: +، (حاشية) ، م. 2 قوله: على العلم أي بعد نزول الخبر من اللّه. وقوله: والجهل يعني كونهم في المدينة لأنهم لم ينعتوا. وقوله: لا على الجهل أي جهلكم قبل نزول الخبر من اللّه وكذلك المتعنتين، واللّه أعلم: +، (حاشية) ، م. 4 التي كانت علينا: -، م. ‖ قوله: قبل الحدث لفظه كان محله بياض واستخرجه أبو زيد رحمه اللّه هكذا: + (حاشية) ، م. ‖ الخبر والحدث: الحدث والخبر، م. ‖ وعنهم: وعنكم، م. 5 عليهم: عليكم، م. ‖ وإياهم: وإياكم، م. 7 وجد بياض بين فقد و بينت ولم يقع فيه استخراج من الشيخ أبي زيد والأصل الشيخ إسماعيل ولا نميزهم: + (حاشية)، م. 8 عن: أن، م. 9 منافقين: منافقون، أ م. 9–10 كل امرئ ... في كتاب اللّه: كل (بياض) في كتاب اللّه، +(حاشية) لعل هذا البياض كل امرئ استجاب له لما وعده مخلصاً وظهر منه الوفاء صار متولى في كتاب اللّه، أ. 10 مبشراً: مبشر، أ م. 11 الغواية: الصواب، م. 13 لم: -، م. 14 فأي: في أي، م.

[a] التوبة 9: 101.

فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾[a] وقولِهِ ﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ﴾[b] الآية؟ الجوابُ في ذلك أن قوله ﴿لا تعلمهم﴾، فيما مضى، بل هي آية تدلّ على المنافقين، فالولايةُ لهم قبل نزول الآيةِ.

قال: الحرامُ حرامان، حرام معروف وحرام مجهول، فالمجهولُ: ما لا يميّزهُ عالم ولا نبيّ إلاّ بوحي حادث، مثلُ ذلك: لو أنّ رجلاً اشترى ذات محْرم أو نكح أخته وهو لا يعلمُ، أو [لحم] خنزيرٍ اشتراهُ من سوقِ المسلمين قد اختلط بغيره، فهذا ما لا يميّزهُ عالمٌ ولا نبيّ إلا بوحي حادث. أمّا الحرامُ المعروف، فكلُّ من أقرّ بجملة نبيّ من الأنبياء فيها تحليلٌ وتحريم لا يسعهُ فعلُ ما نهى اللهُ عنه على العلم والجهل.

قلتُ: أخبرني عمّن شكّ في ضلال مَن استحلّ دماء المسلمين وهو لا يعرفُ دين المسلمين.

قال: كافرٌ لا يسعُ الشكّ فيه.

قلت: فما عينُ الوقوف؟

قال: هو إمساكُ الولاية والبراءة عمّن تجهلُ.

قلت: أخبرني عن الولاية والبراءة، أفريضتان هُما أم لا؟

قال: نعم، ألا ترى إلى ما ذكر اللهُ في كتابه حيث يقول ﴿لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَئِسَ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾[c]؟ فالنّهيُ عن ولاية الكافرين هو الأمر بالبراءةِ منهم كما أنّ الأمر بولاية المسلمين هو النّهيُ عن البراءة منهم.

قلت: أخبرني، آللهُ فرضَ ولاية المسلمين؟

قال: نعم، ألا ترى إلى ما ذكرَ اللهُ في كتابهِ حيث يقول ﴿الَّذِينَ آمَنُواْ وَلَمْ يُهَاجِرُواْ مَا لَكُم مِّن وَلاَيَتِهِم مِّن شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُواْ﴾[d] فحتّى هو وقتُ وجوب الفرضِ عليهم، مع أنّه لا ينهى عن الشيء إلاّ وقد كان النّهيُ عن الشيءِ هو الأمرُ بضدّه، وذلك مثلُ الكفر والإيمان، والولايةُ والبراءة. وأمّا من كان له عندنا أصلُ الولاية من أهل محبّتنا وشريعتنا، فيقعُ بينهم التشاجر والتنازعُ حتّى يبرأَ بعضُهم من بعض ويسفكَ بعضُهم دماء بعض ونحنُ عنهم غيّب، ولم يكونوا مثلَ من مضى ممّن قبْلنا أو ممّن كان من مشهدنا، فنحن نقفُ فيهم حتّى نعلمَ الصالح من الطالح، أو نجدَ شاهدين عادلين من غير الفريقين،

4 رجلا: زوجا، م. 6 فكل: كل، أ م. ‖ يسعه: يسع، أ. 12 أفريضتان: أفريضة، م. 14 الأمر: -، أ. 16 آلله: أن الله، أ م. 19–20 كان له: كان، أ. 20 أصل: أهل، أ.

[a] محمد 47: 30. [b] التوبة 9: 101. [c] الممتحنة 60: 13. [d] الأنفال 8: 72.

فيتبيّن لنا أمرهم، فنبرأ ونتولّى على علمٍ، لأنّ الله يقول ﴿وإنَّ كثيراً مِنَ الخُلَطاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾[a]، الآية.

وأمّا الوقوفُ فيمن نجهلُ فقد صحّ لنا الوقوفُ فيه، وأمّا من كان مُحبّاً لنا ولديننا راضياً، من أين يجوز لنا الوقوفُ فيه؟ ألا ترى [أنّنا] إنّما تولّيناهم بدفعِ جميعِ الأحداثِ والشبهات عنهم؟ فإذا أحدث الحدثَ الذي لا ندري ما بلغ به جاز لنا الوقوفُ فيه، لأن الولاية والبراءة إنّما هُما شهادتان على الله، لأن الله يقول ﴿وَلاَ تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْؤُولاً﴾[b].

قلتُ: أخبرني عن الوقوف، أدينٌ هو أم لا؟

قال: نعم، ألا ترى إلى ما ذكر اللهُ في كتابه حيثُ يقول: لا يملكون ﴿الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾[c]؟

قلت: مَن أسلافُكم في الوقوف؟

قال: جميعُ المسلمين هُم أسلافُنا في الوقوف لأنّهم يقفون فيما يجهلون، ولا يشهَدون على اللهِ إلاّ بعلمٍ. ومَن ضيّق فيما يسعُ كمن وسَّع فيما لا يسعُ الشّكّ فيه، وكلاهما قد ولجا في الفتن وليسا هُما من المسلمين، وكلّ ما أثبتهُ علمُك ونفذ فيه بصرُك فللّه فيه عليك الصرم والمضيُّ فيه بالولاية والبراءة، فإن أنت رجعت إلى الوقوف كنت كاتماً للشهادة. فإن قال: أراك تدّعي الولاية والبراءة في الشخص المنفرد بعينهِ، قيل: هو الذي أعلمتُك في صدر هذا الكتاب.

قلتُ: أخبرني عن الإمساك الذي زعمتَ أنّهُ وقوفٌ، هل هو فعلٌ مثل الولاية والبراءة؟

قال: نعم. ألا ترى أنّك إذا أجزتَ الاستغفار والترّحم للمسلمين فقد فعلتَ، وإذا أجزتَ الشتمَ واللعن للكافرين فقد فعلتَ؟ وكذلك إذا حبستهما عمن تجهلُ فقد فعلت، مع أنّ الإمساك اكتسابٌ، لأنّ اللهَ عزّ وجلّ يقول ﴿فَأَمَّا مَن طَغَى. وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا. فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى. وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى. فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى﴾[d] فحبسُهم نفوسَهم عن الهوى فعلٌ، فلو أنّ الإمساكَ ليس بفعلٍ لم يكن اللهُ ليَجزيهم على ذلك بخيرٍ.

4 عنهم: علينا، أ م. 6 عنه: عنهم، أ م. 14 فللّه: -، م. 15 كاتما للشهادة: كاتم الشهادة، أ م. || والبراءة: أو بالبراءة، م. 16 قال هذا: قيل هو، م. 18 الترحم: التراحم، م. 19 عمن: عن من، أ م.

[a] ص 38: 24. [b] الإسراء 17: 36. [c] الزخرف 43: 86. [d] النازعات 79: 37–41.

إن سألَ سائلٌ عن الولاية خاصّة المفروزة عن الأشياء المفروضة على العباد، ما هي ولِمَ كانت فريضة؟ فإنّا نقولُ: الولايةُ عندنا أن يكون المسلمون مسلمين فيما يُضمرُ القلبُ سوى ما يُعلن اللسانُ، وهي الأخوّةُ في اللهِ، وهي مِن دين ربّنا، والتاركُ لها مُحدِثٌ والتاركُ لها كافرٌ، لأنّ اللهَ يقول ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنكَرِ﴾ إلى قوله ﴿عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾[a]. فإن قال: هذه صفةٌ وصف اللهُ بها المؤمنين ولم يذكرها فريضةً على العباد، فنسألُهم عن الّذين خرجوا من دينِ اللهِ: هل وصَفهم اللهُ [بأن] بعضَهم أولياء بعض؟ فلا بدّ لهُم من أن يقولوا: ليسوا منهم. إن سأل سائلٌ عن البراءة خاصّة المفروزة عن الأشياء المفروضة على العباد، ما هي ولم كانت فريضة؟ فإنّا نقولُ: البراءةُ عندنا أن يكون الكافرون كافرين فيما يُضمرُ القلب سوى ما يعلنُ اللسانُ، وهي مِن دين ربّنا، والتاركُ لها مُحدِثٌ والتاركُ لها كافرٌ، لأنّ الله يقولُ ﴿فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ﴾[b].

إن سألَ سائلٌ عن الوقوفِ خاصّاً المفروز عن الأشياءِ المفروضة على العبادِ ما هو ولم كان فرضاً؟ فإنا نقولُ: الوقوفُ عندنا أنّا لا نقولُ نعلمُ فيما لا نعلم، وهو من دين ربّنا، والتاركُ له محدث والتاركُ له كافر، لأن الله يقول لا يملكون ﴿الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾[c].

إن سأل سائلٌ عن ولايةِ الله للعبادِ قُلنا: هي إيجابُ الثواب لهُم على قدْرِ أعمالهم، لأنّ الله يقولُ ﴿رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾[d].

إن سأل سائلٌ عن ولاية العبادِ لله قلنا: هي حبُّ ما أحبّ في التوجّهِ إلى اللهِ وبغضُ ما أبغضَ في التوجّهِ للهِ، لأن الله يقولُ ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ﴾[e].

إن سألَ سائلٌ عن ضِدّ العلمِ [قلنا]: أما إذا عجز العلمُ صارَ الوقوفُ ضدّهُ.

[قلتُ]: إن سألَ سائلٌ عن ضدّ الولاية والبراءة؟

قال: ضدُّهما الوقوفُ عنهُما جميعاً. ألا ترى أنّك إذا وقفتَ زال الأصلانِ جميعاً؟

---

3 والتارك: التارك، +(حاشية) خ والتارك، أ. 5 المؤمنين: المؤمنون، م. 11 خاصا: خاص، أ م. ‖ عن: على، م. ‖ المفروضة: المفروض، أ م. 12 فيما: ما، أ م. 14 قلنا: قال، أ م. 16 قلنا: قال، أ م. 16–17 حبُ ما أحب [العبد] في التوجهِ إلى اللهِ وبغضُ ما أبغضَ في التوجهِ للهِ: أحب ما أحب عن التوجه لله وأبغض ما أبغض عن التوجه لله، أ، م.

---

[a] التوبة 9: 71. [b] الشعراء 26: 216. [c] الزخرف 43: 86. [d] التوبة 9: 100. [e] الجاثية 45: 30.

[قلتُ]: إن سأل سائلٌ فقال: أخبرني عن اللهِ، أشيءٌ هو أم ليس بشيءٍ؟

قال: نعم. هو شيءٌ لا كالأشياءِ، والدليلُ على ذلك قولُه تعالى ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهِ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾[a].

[قلت]: إن سألَ سائلٌ فقال: في ماذا يعرف المخلوقون ربّهم؟

5 فقال: اللهُ ألهمهم معرفتَهُ.

[قلتُ]: إن سأل سائلٌ عن الإيمان، ألهُ حدٌّ يُنتهَى إليه، إذا بلغهُ العبدُ عُلِم أنّهُ قد بلغ منه غايةً لا يكونُ وراءها مَزيدُ؟

[قالَ]: يُقالُ لهُ: أمّا الإيمانُ على وجهين، أحدُهما محدودٌ له غاية، والآخَر لا غايةَ له، وقد يَدخلُ الإيمانُ المحدود في الإيمانِ الذي لا غايةٌ له، ويدخلُ الإيمان الذي لا غاية له في الإيمانِ المحدود.

10 فإن قالَ قائلٌ: فَسّرْ لنَا ذلك؟ يُقالُ لهُ: أمّا الإيمانُ المحدود، ففرضُ الصلاةِ أربع، وأربع، وثلاث، وأربع، والوترُ، واثنتان لصلاة الصبح، لا تجوزُ الزيادة فيها ولا النقصانُ، وصيامُ رمضانَ محدودٌ، والزكاةُ محدودةٌ من كلّ عشرين ديناراً نصفُ دينارٍ، لا يجوز التّعدّي فيه كما لا يجوزُ منعهُ إلاّ مَن تطوّع بخير، والحجُّ والعمرةُ محدودانِ، لا تجوزُ الزيادةُ فيهما على شَرائعهما من الطّوافِ بالبيتِ والوقوفِ بعَرفات، وأيّام مِنى ورمي الجمار، لا يجوزُ الرّمي بثمان حصايات ولا النقصان من سبعٍ، والاغتسالُ

15 من الجنابةِ محدود، وقد يدخل في هذا الإيمانُ الّذي لا غاية له مِن القيامِ في الصلاةِ، حتّى لو أنّ رجلاً قرأ في صلاةِ الصّبح البقرة وآلِ عمران والنساء لكان ذلك له أفضل ما لم يَخرجْ من الوقت، إلا أن يكون إمامَ القوم، فإنه يُستحبّ لهُ أن يُخفّف بهم، لأنّ فيهم المريضَ والكبير وذا الحاجة، ومن لا يقوى على ما يقوى عليه غيرهُ من شدّةِ الخوف والرغبةِ إلى اللهِ تعالى.

وأمّا الإيمانُ الذي لا غاية لهُ فالعلمُ باللهِ وتوحيدُه، والأمرُ بالمعروف والنّهيُ عن المنكرِ، وبرُّ الوالدين

20 أبراراً كانا أو فُجّاراً، وصلةُ الرّحم، والتوبةُ من الذنوبِ، وذكرُ اللهِ تعالى والتّطوعُ من الإيمان الذي لا غاية لهُ، ألا ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾[b] حتى يُنتهى بذلك إلى ما لا يعلمهُ إلاّ الله تعالى. فإن قال قائلٌ: فهل ثَمّ من العلمِ باللهِ ما لا تَعلمهُ الملائكةُ والأنبياءُ والعلماء؟ يُقَال لهُ: إنّ العالِم بالله من الخلقِ مَلَكٌ

5 فقال: قال، م. 6 أله: الله، أ م. 8 والآخر: والثاني، م. 11 لصلاة الصبح: -، أ. ‖ ولا النقصان: ولا انتقاص، م. 15 رجلا: رجل، م. 19 وتوحيده: وبتوحيده+ (حاشية) خ وتوحيده، أ.

[a] الأنعام 6: 19. [b] يوسف 12: 76.

مقربٌ أو نبيّ مُرسل، فلا يَخرجُ ذلك من أن يكون بدلالة أو بخطرةٍ يُخطرها اللهُ ببالهم، ومشاهدتُهم ذلك في كلّ ساعة غير مشاهدة غيرهم، فهُم في هذا المعنى أعلمُ بالله وبتفسيرِ ما علموا.

فإن قالَ قائلٌ: فهل يَزيد العالمُ بالله من العلمِ أكثر من العلم باللهِ أنّه واحد؟ يُقالُ له: أمّا الإيمانُ في هذا الموضع يدخلهُ التحديدُ، وذلك أنّه لا يُسلِمُ أحدٌ عندنا حتى يُظهر لنا الإقرارَ بلسانهِ وبقلبهِ. ثمّ اعلمْ أنّ الناس متفاضِلون بعلم تفسير هذه الجُملة، فمِن هاهنا فضّلت الملائكةُ والأنبياءُ والعلماءُ على مَن سواهم ممّن لم ينزل منزلتَهم من العلمِ، ومثلُ ذلك ما ادّعى اللاحِدون أنّ الأشياء لا تدل على غيرها، وأنّها إنّما كُوّنت بصانعٍ مثل الطّيارة والكهَانة والسحّارة، وقد يقعُ ذلك في قلوبِ الناس، وذلك ما لا يقعُ في قلوبِ الأنبياءِ والعلماء، وليس ذلك إلا بفضلِ العلمِ منهم لأن الله يقولُ ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾[a]، وكلّما ازدادَ العبدُ علماً ازداد يقيناً باللهِ، وخوفاً وخشيةً.

فإن قال قائلٌ: فهل يعلمُ اللهُ من نفسهِ ما لا تعلمهُ الملائكةُ والأنبياءُ والعلماء؟ يُقالُ له: إنّ الذي يعلمُ الخلقُ من توحيدِ ربّهم مفروضٌ عليهم، وقد علّمَ اللهُ الذين علِموا ما علموا، والذي لم يبلُغهُ علمهم لم يكلّفهُ لهم، فهو ما قد حُصرت عنهُ البَريّةُ من جميع الخلقِ، ولا يقدرُ عليه أحدٌ.

فإن قال قائلٌ: فهل يقدرُ اللهُ أن يخلُق الخلقَ، فيكلّفُ لهم ما لا يكلّفُ لهذا الخلقِ؟ يُقالُ له: إنّ لمسألتِك وجهَين لا تعْدوهما: إن كنتَ تذهبُ إلى أنّ الله يقدرُ أن يخلُقَ الخلق، فيجعلُ لهُم من الدلائلِ ما لا يجعلُ لهذا الخلق، فذلك جائز، وإن كنتَ تذهبُ إلى أنّ الله يَقدرُ أن يخلقَ خلقاً يقدُر أن يعلم ما لا يعلمهُ إلاّ الله، فذلك لا يجوزُ، لأنّك لا تَقدرُ أنْ تقول: مخلوقٌ وغيرُ مخلوق.

فإن قال قائلٌ: ما أراكم إلاّ وقد تُفضلّونَ مَن كثُر تطوُّعه على من لا يكثُر تطوُّعه، فزعمتم أنّ ذلك كذلك، وقد يَدخلُ عليكم أن تقولوا: مَن كانت صلاتهُ أكثرَ من صلاةِ النبيّ عليه السلام [فهو] أكثرُ إيماناً من النبي. يُقالُ له: إن لمسألتك وجهَين لا تَعدوهما، إن كنت تذهبُ إلى أن من كانت صلاتهُ

1 ذلك: بذلك+ (حاشية) خ ذلك.، أ 1–2 ومشاهدتهم ذلك: مشاهدتهم في ذلك +(حاشية) خ مشاهدتهم ذلك. 2 وبتفسير ما عملوا: +(حاشية) الأصل وبتفسير علموا فاستنبطه، الشيخ أبو زيد رحمه الله، أ. 5 فضلت: أنفضلت، أ م. 6 قوله: اللاحد: كل من خرج من الحق إلى غيره: + (حاشية)، م. || لا تدل: لا تدخل، م. 8 وليس ذلك إلا بفضل: وليس ذلك بفضل: +(حاشية) صوابه وليس ذلك إلا بفضل الخ، قاله المحشي. 9 وخوفا وخشية: والخوف والخشية، أ م. 11 ما: كما، أ م. || علمهم: علمه، م. 12 البرية: البلية، أ م. 14 لا: ما، م. 17 تطوعه: تطويعه، أ م. || تطوعه: تطويعه، أ م. 18 أن: +، م.

[a] فاطر 35: 28.

أكثر عدداً من صلاةِ النبي عليه السلام أفضلُ إيماناً من النبيّ عليه السلام، فذلك لا يجوزُ، وإن كنتَ تذهبُ إلى عددِ الفعلِ من الركوعِ والسجودِ فذلك جائزٌ، لأن التفاضُل في الإيمانِ لا يكون إلاّ بصدقِ اليقينِ والرغبةِ إلى اللهِ وحُسن النصيحةِ لهُ، فلم يبلغ أحدٌ مبلغاً يساوي فيه النبيّ عليه السلام لأنه أتْقى الناسِ عند اللهِ وأبرُّهم، لأنّ الله يقول ﴿لَا يَسْتَوِي مِنكُم مَّنْ أَنفَقَ مِن قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَاتَلَ﴾[a]
5 الآية. وقد بلغنا أنّه سبقَ إلى الإسلامِ أقوامٌ كثيرةٌ، ثمّ أسلمَ من بعدهم من كان هو عند النبي عليه السلام وعند المسلمين أفضلَ، وذلك عُمَرُ بن الخطّاب رضي الله عنه، ثم سبقهم فيما وصَفنا من العلمِ باللهِ والخوفِ والخشيةِ. وقد علمنا أن مَن عاش مائة سنة يُصلي فيها لله، فتكون صلاتهُ أكثرَ عدداً ممّن عاش سنة واحدة، و أما أن نقولُ [إنه] أفضل إيماناً فذلك لا يجوزُ، لأنّه قد يصلّي العالمُ ركعتين تطوّعاً للهِ، فتكون صلاتُه تعدلُ صلاةَ غيرِه دهراً من الدهورِ في الثواب والفضلِ عند الله. وقد جاء في الأثرِ
10 عن النبيّ عليه السلام أنّه قيل لهُ: أيّ صدقة أفضلُ يا رسول الله؟ قال: «جهدٌ مِن مُقلٍّ»[b]، وقد بلغنا أن «عبادة العالِمِ ليلة واحدة تعدلُ عبادة غيرِه سنة»، وقد بلغنا أن «من أقام حدّاً من حدودِ اللهِ أفضلُ من عبادةِ العابد ستّين سنةً».

فإن قالَ قائل: فإنّهما قد يستويان في العلمِ باللهِ والخوفِ والخشية وجميع ما وصفتُ لكَ، إلاّ أنّ أحدهما أطولُ عمراً مِن صاحبِهِ، ولَسْنا نشُكُّ أنّ هذا أكثرُ صلاةً وأكثرُ عدداً، ولكنْ أيُّهما أفضلُ
15 إيماناً؟ يُقالُ له: هذا ما لا يَجوزُ لنا مرسَلاً، لأنّكَ قد سوّيتَ بيْنَهما في الموضعِ الّذي لا يَجوزُ لَنا فيه التفاضُلُ، ولا يجوزُ لنا التفاضُلُ بين المستويين. وكذلك القولُ في الأنبياءِ عليهم السلام ممّن عمرُهُ أطولُ من صاحبِهِ، مثل نوحٍ وإبراهيمَ ومحمّدٍ صلّى الله [عليه] وسلّمَ، وأمّا أنْ نقولَ: أفضلُ إيماناً فذلك لا يَجوزُ، لأنّ التفاضُلَ في الإيمانِ لا يكون إلاّ على هذا المعنى.

3 يساوي: يساق، م. 7 علمنا: بلغنا +(حاشية) أظنه علمنا، أ. 9 في الثواب والفضلِ عند الله: في الثواب عند الله والفضلِ، م. 11–12 «من أقام حدّاً من حدودِ اللهِ أفضلُ من عبادةِ العابد ستين سنة». لم نجده بهذا اللفظ وقد جاء في: السنن الكبرى للبيهقي، كتاب القسامة، كتاب قتال أهل البغي، باب فضل الإمام العادل، حديث:15487، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يوم من إمام عادل أفضل من عبادة ستين سنة، وحدّ يقام في الأرض بحقه أزكى فيها من مطر أربعين يوما». والحارث في مسنده، كتاب الإمارة، باب ما جاء في العدل، حديث:588، عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لعمل العادل في رعيته يوما واحدا أفضل من عبادة العابد في أهله مائة عام، أو خمسين عاما». 16 أطول: طويل، أ م. 17 نقول: تقول، م.

[a] الحديد 57: 10. [b] رواه أبو داود، عن عبد الله الخثعمي، ر1451؛ والنسائي، ر2526.

إن سألَ سائلٌ فقالَ: ما صفاتُ اللهِ تبارك وتعالى؟ قيل له: إنّ من صفاتهِ ليسَ كمثلهِ شيءٌ في نعتٍ ولا في فعلٍ، وأنّه قديمٌ لم يزلْ ولا يزالُ، سميعٌ لا يجهَلُ الأصواتَ، بصيرٌ لا تَخفى عليه الأشياءُ، قديرٌ لا يعجزُ عن التدبيرِ، مُريدٌ لا يُستكرَهُ على التّقديرِ، وأنّه الواحدُ الأحدُ، العالِمُ العلاّمُ، القادرُ المقتدرُ، القدّوسُ، السّلامُ، المؤمنُ، المهيمنُ، العزيزُ، الجبّارُ، المتكبّرُ، الأوّلُ، الآخِرُ، الظاهرُ، الباطنُ، الدائمُ، الحيُّ الذي ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُن لَّهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾[a]. فهذه مِنْ صفاتهِ التي لم يزلْ بها قبلَ أن يخلُقَ الأشياءَ ولا يزالُ كذلك. وأمّا صفاتهُ في فعلهِ فقولُكَ: الخالقُ الخلاّقُ، البارئُ، المُبدي، المعيدُ، المحيي، المُميتُ، المُثيبُ، المعقّبُ، الغفورُ، الوليُّ، المحبُّ، المبغضُ، السّاخطُ، الراضيُ، الباعثُ، الوارثُ، الوهّابُ، الحفيظُ، المُجيدُ، الشاهدُ، الرقيبُ، القابضُ، الباسطُ، المتكلّمُ. فهذه صفاتهُ في فِعلهِ.

فإن قال قائلٌ: فهل من فصلٍ يُعرَف به فرقُ ما بَيْنَ صفاتِ الذّات وصفاتِ الفعلِ؟ قيل: الفصْلُ بينهُما أنّك تقولُ في صفاتِ الذّات: لم يَزل عالماً بما يكون أنّهُ سيكونُ قبل أنْ يكونَ، ولم يَزل قادراً على تكوينِ ما هو كائن قبْلَ أنْ يكونَ، ولم يزلْ مريداً لتكوينِ ما علم أنّهُ سيكونُ قبل أن يكون، وكلُّ صفة وصفتَه بها. وكانت الصفةُ لا تُثبتُ معنى غيره، فهي من صفاتِ الذّات، وكلُّ صفةٍ وصفتَه بها فكانت الصفةُ مثبتةً لمعنى غيره، فهي من صفاتِ الفعلِ، نحو قولك: لم يزل خالقاً قد خلقَ، وراحماً قد رحم، ففي تثبيتِ ذلك قِدَمُ الخلق والرحمة وإبطالُ الوحدانية.

ووجهٌ آخرُ من الفرقِ ما بين صفاتِ الذاتِ وصفات الفعلِ أنّك في صفات الفعل تقولُ: يَرزقُ لفلانٍ ولا يرزقُ لفلان، ويعفو ويعاقِب، ويرحمُ ويعذّبُ، ويَغفرُ ويثيبُ، ويخلقُ وقد كان قبلَ أنْ يخلُقَ لم يخلق شيئاً. وكلُّ صفةٍ تثبتُ هي وضدّها في الوجودِ فهي منْ صفاتِ الفعلِ، نحوُ قولُك: يُعطي ويمنعُ. وكل صفةٍ لا تَثبتُ هي وضدّها في الوجودِ فهي من صفاتِ الذّات، نحوَ قولك: يَعلمُ ويقدرُ، ولا يجوزُ أن تقولَ: يعلم كذا ولا يعلم كذا، ويقدرُ على كذا ولا يقدرُ على كذا، لأن ذلك يؤولُ إلى الجهلِ والعَجْزِ.

ووجهٌ آخرُ من الفرقِ ما بين صفات الذاتِ وصفات الفعلِ أنّك تقولُ في صفاتِ الفعلِ: اللهُمَّ ارحَمْني وارزُقْني، فإن أجابَ الدعاءَ فعلَ ما تَسألُ، وكُلُّ صفةٍ تجوزُ بها الدَّعوةُ والرغبةُ إلى الله فهي

5 من صفاته: من صفات الله، م. 6 فقولك: قولك، م. 7 المحب: المجيد، م. 12 لا تُثبتُ معنى: مثبتة لمعنى، م. || فهي من صفاتِ الذّات، وكلُّ صفة وصفتَه: -، م. 13 فكانت: وكانت، م. 15 في صفات الفعل: -، أ. 17 شيئاً: -، أ. 22 الدَّعوةُ والرغبةُ: الرغبةُ والدَّعوةُ، م.

[a] الإخلاص 112: 3–4.

من صفاتِ الفعل، وكلُّ صفةٍ لا تجوزُ بها الدعوة والرغبة إلى اللهِ، فهي من صفاتِ الذاتِ نحوَ قولك: يَعلمُ ويَقدرُ ولا يجوزُ أن تقول: اللهم اعلَم واقدر، لأنّ ذلك إثباتُ أنّهُ لا يعلمُ ولا يقدرُ قبل ذلك.

العبارات عن الصّفاتِ المشتركة

اِعلم أنّ من الصّفاتِ صفاتٌ مشتركةٌ، وإنّما سُميتْ مشتركةً لاحتمالهنَّ صفاتِ الذّاتِ وصفاتِ 5 الفعلِ، مثل قولكَ: حكيمٌ وحليمٌ وسميعٌ ولطيفٌ، والحكيمُ في صفاتِ الذاتِ هو العالِمُ بالأُمورِ، وهو في صفات الفعلِ: المُتقِنُ المصيبُ. والحليمُ في صفاتِ الذات: العالِمُ، وهو في صفاتِ الفعلِ الّذي لا يَعجلُ بالعقوبةِ بل يعفو ويُصفحُ، والعفوُ والصّفح فعلان. والسّميعُ في صفات الذاتِ: العالِمُ، وهو في صفاتِ الفعلِ: القابلُ الدّعاءَ، كقولِ المسلمين: سمع اللهُ لمنْ حمِدَه، وكقولِ القائل: لا سَمع اللهُ دعاءَك، أي لا قبِلَ اللهُ دُعاءكَ، والقَبولُ فعلٌ. واللّطيفُ في صفات الذات: العالِمُ، وهو في صفاتِ الفعلِ: 10 الرّحيمُ، كقولهِ عزّ وجلّ ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَن يَشَاء وَهُوَ الْقَوِيُّ العَزِيزُ﴾[a] يعني رحيم بهم. ويُقالُ: فلان لطيفٌ بأهلِهِ، يعني يُعطي العطيّة والصِّلةَ، وكلُّ صفةٍ تحتملُ معنيَين فهي من الصّفاتِ المشتركة.

انفصالُ معاني الأسماء والصفات التي يوصف بها الله ويوصف بها المخلوقون

اعلم أنّ من الأسماءِ والصفاتِ ما يتسمَى بها الخالقُ، وقد يقعُ بعضُ ذلك على بعض الخلَقِ، ومنها 15 ما هو للهِ دون خلقه. فأمّا ما هو للهِ دون خلقه مثلُ قولك: اللهُ الرّحمن، فهذان اسْمَانِ مخصوصانِ للهِ لا يتسمّى بهما أحدٌ غيرهُ، فقولُك اللهُ: اسمُ دلالة وإبانة، ليسَ بصفة لأنّ الصفاتِ تُبنى عليه، فهو أساسٌ لها، كقولك: اللهُ سميعٌ، والرّحمن بصيرٌ، وقد يحتملُ قولك: الرّحمن، أن يكون صفةً لله، لأنّهُ

2 قبل ذلك: -، أ. 8 لا سمع: لا قبل، م. 9 والقبول فعل: -، م 10 يعني رحيم بهم: +، (حاشية)، أ.
14 ومنها: فمنها + (حاشية) لعله ومنها، أ.

[a] الشورى 42: 19.

مشتقّ من الرّحمة، غير أنّه لمّا كان خالصاً للهِ تعالى لا يتسمّى به أحدٌ غيرُهُ، كان الغالبُ عليه اسماً تُبنى عليه الصفات. وما عَدا هذَين الاسمين فصفاتٌ، وإنّما كانت الصفاتُ لمعانٍ والأسماءُ للمعرفة.

فصفاتُ الفعلِ تَدلُّ على مَعانٍ مُثبتةٍ موجودة معدودة محدودةٍ، فلفظةٌ: خالقٌ، تدلُّ على الخلقِ، ولفظةُ: رازق، تدلُّ على الرّزقِ. وصفاتٌ الذات تدلُّ على معانٍ منفية كقولك: اللهُ قديم فتنفي عنهُ الحدثَ، ولم تثبت معنى قِدَم يكون هو اللهُ، ولا بعض الله ولا غير الله. وكذلك إذا قلت: اللهُ عالم، فإنما نفيتَ عنه الجهل ولم تُثْبتْ معنىً هو علمٌ غيرُهُ، وكذلك بصيرٌ، نفيتَ عنه الجهلَ بالألوان وغيرها، ولم تُثْبتْ معنى هو بصَرٌ غيرُه، لأنّك لو أثبتَّ معنى العلم والسمع والبصرِ والقدمِ لكان بعضهُ غير بعض، والتبعيضُ عن اللهِ منفيٌّ، لأن ذلك من صفاتِ الخلق. ألا ترى أنك إذا وصفتَ بعض الخلقِ بالعلمِ والسمع والبصر كان كلّ معنىً منفرداً بنفسهِ مميَّزاً عن صاحبهِ، فيثبت التغايرُ، وفي ثبوتِ التغاير دخولُ العجز والنقص، وذلك أن السمعَ لا يُبصرُ، والبصر لا يسمعُ، والعلمُ لا يسمعُ ولا يُبصر، وكلّ واحد يقوى على شيء ويعجزُ عن شيء. وكذلك كل مختلفِ الأجزاءِ فأجزاؤهُ عاجزةٌ بعضها عما يقوى عليه بعض، ففي هذا دليلٌ على أنّ لها ربّاً خالف بينها وبين دركها، لأنّها في نفسها جاهلةٌ باختلافها غير متشاعرة بتباينها، فمِن قِبلِ هذا نفينا عن اللهِ العجزَ والتبعيضَ والتغاير، لأن العجز والتبعيض والتغاير علاماتُ الصنعةِ ودلالةُ التدبير.

ووجهٌ آخر من الدلالةِ على انفصالِ معاني الأسماء والصفات التي يُوصف اللهُ بها ويُوصفُ بها المخلوقون، هو [أنك] إن وصفت الخلق بتلك الصفةِ فتَثبتُ لكَ معانٍ حالّة فيهم لا تعدوهم مؤتلفة أو متفرقة، وإن وصفتَ الخالق بتلك الصفة فليس تثبت لك معانٍ حالّةٌ فيه، إن كان من صفات الذات فالعددُ جارٍ على ما نفيت عنهُ من الجهلِ والعجز، وإن كان من صفاتِ الفعل فالعددُ جارٍ على ما أثبتَّ له من الخلقِ والرزق، ألا ترى أنّك إذا وصفتَ بعضَ الخلق بالعلمِ والسمع والبصرِ والقيامِ والقعود فتدلُّ بذلك على معنى العلم والسمع والبصر والقيام والقعود، لأنّهُ لا يستحيلُ أن يُوصفَ الخلق بالتبعيضِ وذلك في اللهِ مستحيلٌ؟

ووجه آخر من الفرقِ ما بين صفات الذات وصفات الفعل: اعلم أنّ صفاتِ الذات لا تجري في القدرةِ على شيءٍ منها، وإنما تجري القدرةُ على صفاتِ الفعل، وذلك أنّه لا يجوزُ أن تقول: يقدرُ أن

4 وصفات: فصفات +(حاشية) لعله وصفات، أ. 9 فيثبت: فثبت، أ م. 11 يقوى: تقوى، أ م. || ويعجز: وتعجز، أ م. 16 هو إن: وإن، أ م. 18 عنه: به، أ م. 19 له: به، أ م. 23 أنه: -، م.

يعلمَ، ولا: يقدرُ أن يُبصر، ولا: يقدر أن يكونَ ربّاً قديماً، لأنّ القدرة إنما تجري على الخلق، وتقولُ في صفاتِ الفعلِ: يقدرُ أن يَخلقَ ويَرزُق.

واعْلَم أنّ التغاير لا يقعُ على صفاتِ الذات، وإنّما يقعُ على صفاتِ الفعلِ، وذلكَ أنّه لا يجوزُ أن تقولَ: العلمُ غيرُ القدرةِ، ولا السمعُ غيرُ البصرِ، وقد يجوزُ أنْ تقول في صفاتِ الفعلِ: الولايةُ غيرُ العداوة، والأمرُ غيرُ النّهي. وكذلك أيضاً لا يجوزُ أن تقولَ: العلمُ هو القدرةُ، ولا السمعُ هو البصرُ، [وإنّما يجوز أن تقول: هو ربٌّ قديم]، لأنّ لفظة قديم ليس تُثبت معنى قِدَم يكون هو اللهُ، ولا بعض الله ولا غير الله. وكذلك أيضاً لا يجوزُ أن تقولَ: علمهُ هو، ولا: قدرتهُ هو، لأنّ هذا يُثبتُ أنّ العلمَ هو القدرةُ. ولا يُقال: هذا عِلمهُ، لأنّ لفظةَ هذا إنّما هي إشارة، ولا إشارة إلاّ إلى معنى، وكذلك لا يجوزُ أن تقولَ: عِلمهُ لهذا هو علمهُ لهذا لا غير، وقدرتهُ لهذا هو قدرته لهذا لا غير، لأنّ هذا إثباتُ انفصالِ العلمِ والقدرة عن اللهِ تعالى.

وإنّما كانت الصفاتُ دلالةً يُستدلّ بها، وترجمةً يُترجَم بها عن اللهِ تعالى، لأنّه لم يزل على حقيقةِ هذه الصّفات قبل أن يخلُقَ الواصفِين والصّفاتِ، لأنّ الصفاتِ إنّما هي من الواصفين، فإذا لم يَكُن الواصفُ يصفهُ بها فليس ثَمّ صفةٌ موجودةٌ، ولكنّ الموصوفَ لم يزل موجوداً على حقيقةِ هذه الصفات قبل أن يخلُقَ الخلقَ، فلمّا خلقَ الخلقَ خلَق لهم هذه الحروفَ التي هي إذا أُلّفتْ بضربٍ من التأليفِ كانت أسماءً لهُ وصفاتٍ، وإذا أُلّفتْ بضربٍ آخَر من التأليفِ كانت أسماءً لغيرهِ وصفاتٍ، وأعلَمَهم متى ألّفوا ألِفاً ولامَينِ وهاء أنّ هذه الحروف بهذا التأليف اسمٌ يدلُّ عليه، لا يقعُ على غيرهِ، وهو اللهُ في معناه قبل الحروف وقبل التأليف، وأعلَمَهم متى ألّفوا عيناً ولاماً وياءً وميماً أنّ ذلك صفةٌ له بالعلمِ، ولولا أنّهُ دلّهم على هذهِ الأسماء والصفات لم يَعلموا كيفَ يَرغبُون إليه ويَتضرّعون، وكذلك كلّ صفة يُوصَف بها فمجراها على هذا الحال.

قلتُ: فما الردُّ على مَن زعم أنَّ الأسماءَ والصفات هي اللهُ؟

---

1 القدرة: العدد + (حاشية) لعله العدم+ قوله لأن العدد قال أبو زيد رحمه الله: كذا فيما رأيته من النسخ ولم نفهم له معنى على هذا وعندي أن صوابه لأن العدم والمراد قوله يقدر أن يعلم يوجب انعدام العلم من قبل ذلك و العدم لا يجري على الله و كذا في البصر و القدم. ‖ تجري: يجري، أ م. 5 وكذلك أيضا: وذلك أنه +(حاشية) لعله وكذلك أيضا لا يجوز، أ م. 6 قديم: قدم، أ. 7 وكذلك أيضا: وذلك أنه +(حاشية) لعله وكذلك أيضا لا يجوز، أ م. 9 لا: ولا، أ م. ‖ لا: ولا، أ، أو لا، م. 18 ويتضرّعون: ويَتضرّعونه، م.

[قال:]يقال لهُ: فما وجه قول الله تعالى ﴿وَلِلَّهِ الأَسْمَاء الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا﴾[a]؟ ومَن زعم أنّ الأسماء والصفات هي اللّهُ لزمهُ أن يكون الله ليس بواحد، ولزمهُ أن يكون الواحد جماعةً، والجماعةُ واحداً، فهذا متناقضٌ، لأنّ مائة لا تكونُ واحداً، والواحدُ لا يكون مائة. وقد جاء الأثرُ عن النبيّ عليه السلام أنه قال: «إنّ للهِ تسعةً وتسعين اسماً، فمن أحصاها من المسلمين دخلَ الجنّة، ومن لم يُحصِها من المسلمين دخل الجنّة»[b]. فأفردهُ بقوله: اللهُ، قال اللهُ تعالى ﴿وَلِلَّهِ الأَسْمَاء الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا﴾[c] 5
ثم قال: إنّ لله تسعة وتسعين اسماً، فأبان لكم الواحدَ من تسعة وتسعين اسماً، ومن زعم أن لله تسعة وتسعين اسماً هي هو فقد جاوز شركهُ شركَ جميع أهل التكذيب، وقد اجتمع المسلمون والموحّدون على أنّ اللهَ واحدٌ، سمّى نفسهُ بالأسماءِ الحسْنَى. موجودٌ ذلك في أيمانهم عند الخاصّ والعامّ، لأنّهم يقولون: لا، والّذي سمّى نفسه الرحمن الرحيمَ، لقد كان كذا وكذا، والتسميةُ فعلٌ، وقد كان اللّهُ قبل الفعل. 10

فإنْ قال أهل الجهل باللهِ: أكان ولا اسم لهُ؟ قيل له: إنّ كلامكَ يحتملُ معنيَين، أحدُهما: كان ولا اسم له، يعني كان ولا هذه الحروفُ التي هي اسمٌ ودلالةٌ للخلقِ، فنعم. وإن كان السائلُ يريدُ على غير ما عبّرت هذه الأسماءُ والصفاتُ فخطأ، وليس يَتكلمُ في التوحيدِ إلا مَن جاوز عقلُهُ بصَرَهُ، وأما من لم يُجاوز عقلهُ بصره فليس يتكلّمُ في التوحيد، ولكن يعرف الجملة التي قد اجتمع عليها المسلمون والموحّدون، فيقتصر عليها، ولا تُفسَّر له الأمور التي يقصرُ عقلهُ عن دَرْكها فيردَّها بجهلهِ، فيَهلك بذلك. 15
وقد جاءَ عن سلمان الفارسي أنّهُ قال: إن عندي حديثاً لو حدّثتُكم به لقتَلني منكم قاتلٌ، ولقُلتم: رحِم اللّهُ من قتلَ سلمانَ الفارسي، ولكن حدِّثوا الناس على قدْرِ عقولِهم، وعلّموهم على قدْرِ فهمهم، ومثل هذا كثيرٌ، ليس هذا موضعهُ.

إنْ سأل سائلٌ فقال: أخبرونا عن الله الّذي وصفتموهُ بهذهِ الصفات الحسنى الجملية وتأوّلتموها هذا التأويل المعهود من مذهبكم، كنفي المعاني ونعوت الجسمية والرؤية: أذلك شيء وَصف به نفْسَه في 20

5 فأفرده: فأفردوه، أ م. 6 قال: قيل، أ م. 7 المسلمون والموحّدون: المسلمين والموحّدين، م. 17 فهمهم: عقولهم، م. 19 أي عن صفاته: +(حاشية) ، م. 19–20 وتأوّلتموها هذا التأويل المعهود من مذهبكم، كنفي المعاني ونعوت الجسمية والرؤية: -، م.

[a] الأعراف 7: 180. [b] رواه البخاري، عن أبي هريرة، باب إن لله مائة اسم إلا واحدا، ر6957؛ ومسلم، عن أبي هريرة، باب فِى أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَفَضْلِ مَنْ أَحْصَاهَا، ر6986. [c] الأعراف 7: 180.

كتابِهِ أم على لسانِ نبيهِ عليه السلام، أم ذلك شيءٌ وصفتموه به من ذات أنفُسِكم؟ قيل لهم: نعمْ، بل هو شيءٌ وصف به نفسَه في كتابِهِ، ودلّنا على تأويلِهِ بآثارِ صنْعته، والدليلُ على ذلك قوله تعالى ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ البَصِيرُ﴾[a]، وقولُه ﴿لاَّ تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الأَبْصَارَ﴾[b]، وقوله ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾[c] أي شبيهاً وعدلاً. فلا تخلُو هذه الصفاتُ من أن تكون تامّة أو ناقصةً، فإن كانت ناقصة فهي من صفاتِ الضَّعفِ، وإن كانت تامة فهي كما قال الله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾[d] [لا] في معنىً ولا في صفة. فإذا ثبت ذلك عُلِمَ أنّه إنما أرادَ نفي شَبهِ كلّ شيءٍ من الخلقِ كلّهم عن نفسهِ، ووَجب على كلّ من كُلّف التوحيد أن ينفي عن الله جميعَ معايبِ الخلق كلّها وصفاتهم، وإن اتفقت الأسماءُ فلتعلمْ أنّ معانيها مختلفةٌ، نظيرُ ما يُقال: اللهُ قديم لم يزل، وعالمٌ لم يجهل، ويُقال لفلان: قديم وعالم، ولا يُقالُ له: لم يزل، ولا: لم يجهل، وإذا قلتَ لفلان: عالم، كنت إنّما أخبرت عنه بعلمٍ استفادهُ بعد الجهلِ وهو مع ذلك العلم جاهل بأكثرِ الأشياءِ، واللهُ يتعالى عن ذلك علوّاً كبيراً، وكذلك سائرُ الأسماء والصفات التي تستوي في الألفاظِ وتختلفُ في المعاني.

قلتُ: أخبِرْني عن الأسماءِ، هل تكون ضرباً واحداً أو ضربين؟

قال: بَلْ ضربَيْنِ، منها أسماء هي لذاتهِ ومنها أسماء تخرجُ في بابِ الفِعلِ.

قلت: وما الأسماءُ التي هي لذاته؟

قال مثل قولك: سميع وبصير وعالم وقادر ومُريدٌ لوقت تكون فيه الأشياءُ.

قلت: فما بالُ الوقت لم يكن لم يزل إذْ زعمتَ أنهُ مريدٌ لوقتٍ ثمّ؟

2 الآثار: جمع أثر ويريد الدلائل والحجج أبو زيد: +(حاشية) م. 6 وذلك بأن ما يقال فيها موجود بها في جميع الوجوه وجميع الأحوال والأوقات بل وفي ما زال، الكاتب: + (حاشية) م. ‖ كلّ شيءٍ من: -، م. 7 كلها: كلهم، أ م. 10 أخبرت عنه: أخبرته +(حاشية) لعله أخبرت عنه، أ. 11 له عنه كون علمه حادث وأن يخرج شيء من علمه: +، (حاشية) م. 13 الأسماء: التوحيد، أ م. ‖ تكون: يكون أ م. 17 كائناً نشأ من ذلك هذا السؤال أي أنها إذا كانت ذاته صح وصف الله بها، وإذا وصف بها [وجبت] ومن المعلوم أنها يوصف الله بها ويلزم المراد لما كان الإرادة من صفات الذات وكان موصوفا بها في الأزل: + (حاشية) م.

[a] الشورى 42: 11. [b] الأنعام 6: 103. [c] مريم 19: 65. [d] الشورى 42: 11.

قال: إنّا لم نزعم أنه مريدٌ لوقتٍ ثمّ، ولكنّا زعمنا أنّه أراد أن تكون الأشياءُ في وقتٍ يأتي، ليس على معنىَ أنّه كان به مريداً، غير أنه كان به عالماً، ولكنّه لم يزل وهو هكذا: سميعٌ وبصيرٌ وسميعٌ وعالمٌ وقادر ومريد لا بمعنىً.

قلتُ: وما الأسماءُ الّتي تَخرجُ في بابِ الفعلِ؟

5 قال: مثلُ قولكَ: خالقٌ ورازق ومحيٍ ومميتٌ ومُثيب ومعاقب، وكلُّ هذه الأسماء إذا ألحقتَ بها ألفاً ولاماً جاز أن يُوصف الله بها في الأزلِ مثل قولِكَ: الخالقُ الرازقُ، لأنّ هذه الأسماءَ ليس تحتها معنى مثل قولك: الله الرحمن. والأسماءُ على ثلاثةِ أوجهٍ منها أسماء هي لذاتهِ مثل قولِكَ: سميع وبصير وعالِمٌ، والأسماءُ التي تخرجُ في بابِ الفعلِ مثلُ قولك: خالقٌ ورازق، والوجهُ الثالثُ مثلُ قولكَ: اللهُ الرحمن، فهذا كلّه أسماء من أسمائهِ الحسنى، والأسماء جماعة، والجماعةُ مؤنّثةٌ، واللهُ يتعالى عن التأنيثِ،

10 وإنّما يُقالُ: هو الله، ولا يُقالُ: هي الله، وذلك أنّا لا نُوجِدُ الأسماءَ التي هي ألفاظٌ منّا ومن الملائكةِ، والمعنى بها هو اللهُ، لأنّ الله أمرَنا أن ندعوَهُ بها ونذكرَه بها، وإنما سمّى نفسَهُ لخلقهِ، ولم يسمّ نفسَه لنفسهِ لأنه لم يجهل نفسَه.

قلتُ: أخبرني عن قولِكَ: سميعٌ بصيرٌ وعالمٌ، هل يكون معنى هذه الأسماء مؤتلفة أو مفترقة؟

قال: نعم، مؤتلفةٌ وليست مفترقةٌ، لأنّك إذا قلت: سميعٌ، فمعناه عالمٌ، وإذا قلت: بصير، فمعناهُ عالم.

15 قلت: فمِن أين يَفْسُدُ على من قال: إنّ معنى سميع غير معنى عالم، ومعنى بصير غير معنى عالِم؟

قال: مِن قِبَلِ أنّهُ لو كان الأمرُ هكذا لكان بعضهُ يسمَعُ وبعضهُ لا يسمَعُ، وبعضُهُ يبصُرُ وبعضه لا يُبصر، بعضهُ يعلمُ وبعضهُ لا يعلمُ، وهذا التجزّؤ، وحاشَ للهِ من أن يكون متجزّئاً.

---

1 قال: قلنا، أ م. ‖ يأتي: تأتي، أ م. ‖ لعله ليس على معنى كان أنه كان به عالما فيكون حينئذ المعنى أن الإرادة عندنا كالعلم إنما ليس لنفي عيب عن الله فقط وأسقط الناسخ ما ذكرناه ويوضحه ما في أثرهم رحمهم الله ونصه قلت: مما معناه الله أزلي بها أي بالأسماء. قال: معنى أزلي بها أنه لم يزل وهو هكذا سميع وبصير ليس بمعنى بصير غير معنى أنها معه في الأزل ولكن معنانا أنه لم يزل وهو هكذا سميع وبصير وعالم وقادر ومريد: + (حاشية) م. 2 به: +، أ م؛ فيقال: فلان قادر بقدرة حادثة بعد العجز وهو مع ذلك هاجر عن أكثر الأشياء وحي بالحياة حادثة بعدالة كان معدوما: +(حاشية) م. 2–3 وقادر ومريد: -، م. 5 معاقب: معقب، أ م. 7 لذاته: ذاتية، م. 9 مفهوم العدد لا يفيد الحصر فالأنبياء في ما يأتي من قوله والأسماء على أربعة أوجه وزاد الوجه الرابع بقوله والأسماء التي هي تعظيم لله لا لخلقه مثل قولك عظيم ومثيل وأخل بالقيم الثالث هناك وهو ما ذكره لنا من قوله مثل قولك الله الرحمن وذلك بحسب ما فهم من كلاميه والله أعلم: + (حاشية) م. 10 نوجد: نجد، أ.

إنْ سألَ سائلٌ فقال: أنت واحد؟ فقل: نعم. [وإن قال]: والله واحد؟ فقل: نعم. فإن قال: أراك قد مثّلتَ، فقل: لا. فإن قال: ما الفرقُ؟ فقُلْ: أنا واحدٌ متجزئٌ، وأنا ذو طولٍ وعرضٍ وجسمٍ، وذو لسانٍ وذو أجزاء متفرّقة، واللّهُ واحدٌ لا شبيه لهُ.

إن سأل سائلٌ فقال: آنتَ حيٌّ؟ فقل: نعم. [فإن قال]: واللّهُ حيٌّ؟ فقل: نعم. فإن قال: أراك قد مثّلتَ. فقُلْ: لا. [فإن قال]: ما الفرقُ؟ فقل: أنا حيّ بمعنى الحياة، ولي أشباهٌ وأمثالٌ، واللّهُ حيّ لا بمعنى الحياة. فإن قال: ما معناك اللّهُ حيٌّ؟ قِيلَ: أعني أنّه ليس بميتٍ، والدليلُ على ذلك قوله تعالى ﴿هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾[a].

إن سألَ سائل فقال: آنت شيءٌ؟ فقُلْ: نعم. [فإن قال]: واللّهُ شيء؟ فقُلْ: نَعَمْ. فإن قال: أراكَ قد مثَّلتَ فقُلْ: لا. [فإن قال]: ما الفرقُ؟ فقُلْ: أنا شيءٌ من الأشياءِ مُتوهَّمٌ بطولٍ وعرض، واللّهُ أجلُّ الأشياء، [أجلُّ] مِن أن يكون متوهَّماً. فإن قال: ما معناكَ: اللّه شيءٌ؟ فقل: أعني أنّه ليس بعدَم، والدليلُ على ذلك قولُه تعالى ﴿قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهِ شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾[b].

إن سأل سائلٌ فقال: أاللهُ مَعكَ؟ فقُل: نَعَمْ، [فإن قال:] وأنت معه؟ فقُل: لا. فإن قال: من أين يصحُّ أنّه معي ولستُ أنا معه؟ قيل: من قِبل أنّ اللّهَ أخبرنا أنّهُ معنا أيْنما كنّا، والدليلُ على ذلك قوله تعالى ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ﴾[c] وقوله ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾[d] ولو جازَ أن نكون معهُ أينما كان لجاز أن نكون معهُ في المشرقِ وفي المغربِ وفي السماواتِ وفي الأرضِ، فهذا غايةُ الإلْحادِ. فإن قال: ليس أنا معهُ حيث كان، ولكنّا معهُ حيث كان مَعَنا، وقد كان معنا بعضُهُ دون بعضٍ، فهذا هو أعظمُ، وأعظمُ من أن يكونَ اللّهُ يُوصَفُ بالأجزاءِ. فإن قال: ما معناك: اللّهُ معنا؟ قيل: أعني أنهُ مشاهِدٌ لنا ولسنا عنه بِغَيْبٍ.

إن سألَ سائلٌ فقال: آللّهُ قريبٌ منكَ؟ فقُلْ: نعم. [فإن قال:] مُلاحِقٌ لك؟ فقل: لا، [فإن قال:] مُفارقٌ لك؟ فقل: لا. فإن قال: ليس بملاحقٍ ولا بمفارقٍ، فكيفَ كان إذاً؟ فقل: ليس لما سألتَ عنه كيف، وذلك ليس له كيف، وليس اللّهُ بملاحقِ الأشياء كملاحقةِ الأشياء بالأشياءِ، وليس اللّهُ مع الأشياءِ كالشيءِ مع الشيء، ولا كالشيء داخلاً في الشّيء، ولا كالشيء قريباً من شيء،

4 آنت: أنت، أ م. 7 هو: وهو، أ م. 8 آنت: أنت، أ م. 10 ما معناك: ما معنى، م. 12 أاللهُ: الله، أ م. 13 يصح: يصلح، أ م. || قيل: قال، أ م. 16 معنا: مع، أ م. 17 فهذا هو: فهو، م. 22 داخلا: داخل، أ م. || قريبا: قريب، أ م.

[a] البقرة 2: 255؛ أل عمران 3: 2. [b] الأنعام 6: 19. [c] الحديد 57: 4. [d] ق 50: 17.

وليس اللهُ بوعاءِ الأشياء، ولا الأشياءُ له بوعاء. وهو عالم بكلِ شيءٍ، ومشاهِد لكلِ شيء، ولا يغيب عنهُ شيءٌ من الأشياءِ، لأنّه فاعلُ كلِّ شيءٍ، ولا يجوزُ أن تقول إنّ ثمّ فاعلاً يفعلُ شيئاً وهو عن فعلهِ غائبٌ، وتقولُ: اللهُ بكلّ مكانٍ قادر، والدليلُ على ذلك قولُهُ تعالى ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاء إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾[a].

قُلتُ: من أين يَفسُدُ على من قال: إنّهُ ملاحقٌ لخلقهِ؟

قال: مِن قِبَلِ أنّ الملاحقَ والمخالطَ بعضهُ مماسّ لبعضٍ، وبعضهُ محتاجٌ لبعضٍ، وبعضهُ لا يقومُ إلاّ ببعضٍ.

قلتُ: فإذا كان الأمرُ هكذا صار موصوفاً بالتسديس وصارت الأمكنةُ تَحُدُّهُ.

[قال:] فهذا [مِن] صفاتِ الذّليلِ المخلوق، اللهُ يتّعالى عن ذلك علّواً كبيراً.

قلتُ: من أين يفْسُدُ على من قال: إنّهُ مفارقٌ لخلقهِ؟ قال: من قِبَلِ أنّه يكون بينهُ وبينهم أجزاءٌ من الهواءِ، وأماكنُ من الأرضِ، ومَن كان هذه صفتهُ صارت الأمكنةُ تخلو منه. فهذا ما لا يُوصَف اللهُ به.

قلتُ: فما الردُّ على مَن زعم أنّ خالقَ هذه الأشياء ثلاثةٌ أو أربعةٌ فصاعِداً؟

[قالَ:] الجوابُ في ذلك أنه لا يخلو من أنْ يكون بعضُهم يعلو على بعض، ويَعجزُ بعضُهم عن ما يقوى عليه بعضٌ.

قلت: فإذا كان الأمرُ هكذا فليس منهم إله ولا واحد، لأن العجزَ قد لزمهم، والذي يقْوى عليهم إلهٌ واحد لا شبيه له.

[قال:] إن سألَ سائلٌ فقال: أخبرونا عن الله، أليس هو الأوّل قبلَ كلّ شيءٍ، والآخِر بعد كلّ شيءٍ؟ فقل: نعم، هو الأوّلُ قبل كلّ شيء والآخِرُ بعد كلّ شيء.

قلت: إنّما سألتُك عن الله إذ كان ولا شيء، ثُمّ أحدثَ الأشياء فزعمتم أنّهُ معها أو فيها. أليس قد وصفتموهُ أنه قد كان ولم يكن شيء؟ فهذا غايةُ التبديل والتحويل، وحاش للهِ من ذلك.

[قال:] الجوابُ في ذلك أنّ الله مع الأشياءِ بعد إحداثها ليس كالشيء مع الشيءِ، وإنّما معناها أنّه مشاهِدٌ لخلقهِ، لأن الله لا تخفَى عليه خافية.

---

10 قلت: فقلت، م. 14 عن: على، أ م. 19 فقل: قال، أ م. 22 معناها: معنانا، أ م.

---

[a] الزخرف 43: 84.

إن سألَ سائلٌ فقال: أخبرونا عن اللهِ الّذي وصفتموهُ بهذه الصِّفات، أين هو؟ ومتىَ كان؟ وإلى متى يكون؟ فقُلْ: المتَى لا تَجري على اللهِ، ولا أينَ وإلى متى يكون، وإنّما يجري ذلك على الخلقِ الّذي إذا سألتَ عنهُ: أين كان؟ فيُقالُ لك: في موضعِ كذا وكذا، فمتى إنّما هو وقتٌ وكلُّ وقتٍ محدَثٌ، واللّهُ يَتعالى عن ذلك علوّاً كبيراً. فإن قال: ما معناك: الله سميع؟ قيل: يعني أنّه ليس بأصمّ. فإن قال: ما معناك: الله بصير؟ قيل: يعني أنه ليس بأعمى. فإن قال: ما معناك: الله عالمٌ؟ قيل: يعني أنّه ليسَ بجاهلٍ. فإن قال: ما معناك: الله قادرٌ؟ قيل: يعني أنّه ليس بعاجزٍ. فإن قال: ما معناك: اللّهُ مريدٌ؟ قيل: يعني ليس بمستكرَهٍ، لأن هذه المعانيَ كلَّها تُنفىَ عن اللهِ بحسب هذه الألفاظِ.

قلتُ: فهلْ يُنفى الشيءُ عن الشيءِ إلاّ وهو واقعٌ عليه ضدُّه؟

قال: أمّا في الخلَقِ فنَعَمْ، وأمّا في اللهِ فلا.

قلت: وجدنا الله يتسمَّى بأسماء ويتسمَّى بها المخلوقون، قلتُ: ميّزْ لي ذلك.

قال: الفرقُ في ذلك بيّن واضحٌ، قد يُقال: اللّهُ سميعٌ وبصيرٌ وعالم لا بمعنى، ويُقالُ لفلان: سميع وبصير وعالمٌ بمعنى، والذّمُّ أن يقال لفلان: قصير قبيحُ الصورة يَنامُ ويغفلُ، وتأخذهُ السِنةُ والنّومُ، واللّهُ يتعالى عن ذلك علوّاً كبيراً. واعلمْ أنّ كلّ شيء يبلغهُ وهمُكَ ويحيطُ به علمُكَ أنّ الله يخالفه، لأنّ الله لا تدركهُ الحواسّ، وإنّما تدركُ الحواسُّ الخلقَ بعضهم بعضاً، واللّهُ ليس بريحٍ فتدركهُ الأنوف، ولا بطعمٍ فتدركهُ الذائقات، ولا بلونٍ فتدركهُ الأبصار، ولا بصوتٍ فتدركهُ الأسماعُ.

قلتُ: إذا كان الأمرُ هكذا فلِمَ حقَّ، زعمت، أنّك تعرفُ اللهَ، وإنما السبيلُ إلى المعرفةِ بهذه الجوارح الخمس؟

[قال:] قد يُدركُ السمعُ الأصواتَ من المخبِرين عن اللهِ تعالى ورسولِهِ والكتّابِ المنير، أنّ اللهَ هو الرّحمن الرّحيمُ، فالجوارحُ مدركةٌ للخبرِ، والخبرُ دليلٌ على اللهِ الذي هو المعروفُ، المدلول عليه، والدّالُّ هو اللّهُ تعالى.

١ الصفات: +، الحسنى، م. ٧ بحسب: بحسن، أ م. ١٠ بها: بهم، أ م؛ قلت: ... إلخ. أيضا ما وجدناه في أثر بعض أو غيره من أصحابنا رحمهم الله. ونصه: «وكل ما كان من باب المدح فقد يسمى لله به وبأسمائه المخلوقون وكل ما كان من باب ذم فلا يسمى به ويسمى به المخلوقون. قلت: أفرق لي باب مدح وباب ذم؟ فقال: المدح أن يقال: الله سميع وبصير وفلان سميع وبصير والله قوي وما أشبههم من الأسماء الحسنى فهذه كلها مدح والذم أن يقال إله. انظر. ومنه تعلم أن المتن يحتمل أنه فيه حلالا والله أعلم: +(حاشية) م. ١٣ يخالفه: خالقه، أم. ‖ أي لا يقال له هذا الثاني: + (حاشية) م. ١٦ حق: حتى، أ م. ١٧ الخمس: الخمسة، أ م. ١٨ قد: وقد، أ م. ١٩ فالجوارح: الجوارح، أ م. ‖ المدلول: للمدل، ا م.

[قلت:] إنْ سأل سائلٌ فقال: هل تعرفُ الله تعالى؟

[قالَ:] الجوابُ في ذلك إنّا سمعنا من العلماءِ قولَ مَن يقول: إنّا نعرفُ الله بما عرّف به نفسَه في كتابِه، وقولَ من يقول: إنّا عرَفنَا الصفات، فبالصفاتِ عرَفنَا الله، وقولَ من يقول: إنّا نعرفُ الصفاتِ لا الموصوفَ بها، واختلفوا في ألفاظهم وائتلفوا في معانيهم.

فإن قال: ما معناكَ: اللهُ عظيمٌ وجليلٌ وشريفٌ، إذا نفيتَ عنه هذه المعاني التي تُعقَلُ في الخلقِ، وإنّما عقلَ العقلاءُ الجليلَ في الخلقِ، ومثلهُ العظيمِ؟ قال: إنّما ذلك تعظيم لله لا لخلقه، والأسماءُ على أربعةِ أوجُه: منها أسماء هي لذاته، مثل قولك: سميعٌ وبصيرٌ وعالمٌ، والأسماءُ التي تخرجُ في باب الفعلِ مثلُ قولكَ: خالقٌ ورازقٌ، والأسماءُ التي هي تعظيمٌ لله لا لغيرِه، مثل قولك: عظيم وجليل، وكل هذه الأسماء إذا أُلحقتْ بها ألف ولام فجائز أن يوصف الله بها في الأزلِ.

فإن قال: ما معناكَ: اللهُ في الأزلِ؟ قيل: أعني أنّه لم يكن قط عدماً، والأزلُ ليس فيه إثبات شيء سوى الله تعالى، ولكن به يوصَلُ إلى الكلام، واللهُ تبارك وتعالى إنّما تقعُ أفعالهُ على أسمائهِ، ليس مثل المخلوقين، إنّما تقع أسماؤهم على أفعالهم، وإنّما يُسمّى متحرّكاً إذا تحرّك وساكناً إذا سكن. وكل صانع صنعةٍ إنّما يتسمّى بها صانعُها إذا صنعها، واللهُ تبارك وتعالى ليس كذلك، إنّما يتسمّى الخالقُ لا لعلّة الخلق، ولكنّه القادر قبل أن يخلق الخلق.

سألتُ عن الإيمانِ الذي لا يسَعُ الناسَ جهلهُ.

فقال: شهادةُ أنّ لا إله إلاّ اللهُ وحدهُ لا شريك له وأنّ محمّداً عبدُه ورسولُه، وما جاء به حق من الموت والبعث و الحسابِ والجنّةِ والنار. فهذا الإيمانُ الّذي لا يسعُ الناسَ جهلهُ على كلِّ حال من الأحوال، وهذه الجمْلة الّتي يدعو إليها رسولُ الله صلّى الله عليه وسلم عدوَّهُ من المشركين. فهي جملتُنا وبها نأخذ، وإليها ندعو عدوَّنا من المشركين، ولا يسلمون عندنا إلاّ بالدخولِ فيها، كما لا يسلمون عند رسول الله إلاّ بالدخولِ فيها، وقد يدخلُ في هذه الجملة تفسير أشياء لا يسع الناس جهلُها إذا ذُكِرت

---

4 وفي بعض أثاره رحمه الله وأما ما سألوا عنه من الكبر والعظم فهو تبارك وتعالى العظيم الكبير الذي لا أكبر منه ولا أعظم وكل ما يسمى بذلك غيره فهو على مجاز الكلام وأنه في المعاني خرادل صغار وأصغر من الخردلة فكيف يكون ما هو أصغر من الخردلة ومثله عظيماً: +(حاشية) م. 6 العقلاء: +، أن، أ م. || العظيم: عظيم، أ م. 14 تم كتاب الأول من التوحيد و يتلوه كتاب الثاني: + ، م. 18 وهذه: فهذه، أ م. || فهي: وهي، أم. 20 أشياء لا يسع: أشياء أن لا يسع +(حاشية) نسخة أشياء لا يسع، أ م.

وفُسِّرت وعُرِّفت معانيها، ولكنهم لا يُدعَون إلى تفسيرها، كما لا يُدعون إلى تفسيرِ ما ذكرتُ لكَ من الجملةِ، لأنّها في جملتهم التي أقرّوا بها، وذلك تفسيرُ التوحيد الذي في الجملة، مثلُ أنّ اللهَ قادرٌ قاهرٌ وما أشبه ذلك من بابِ المدح. اعلم أنّ كلّ شيء وراء هذا يَسَعُ جهلُه إلاّ أن يُلزمهم اللهُ تعالى فِعلَ شيء أو تركَ شيء آخرَ.

5 فأمّا ما عليهم فعلُه فهو ما افترض اللهُ عليهم بعد الجملةِ، مثل الصلاةِ والزكاة والصيام والحجّ وما أشبه ذلك من الفرائضِ. فإذا ذهب وقتُ من أوقاتِ الصلاةِ ولم يعلموا ولم يصلّوا كفروا وضلّوا، إلاّ أن ينامَ عنها أو ينساها، فعليهِ أن يُصلّي إذا استيقظ أو ذكر ما قد نسيَ، فذهابُ وقت الصلاة أن تدخلَ صلاةُ الليل في صلاة النّهار أو تدخلَ صلاةُ النهارِ في صلاةِ اللّيل. وأمّا الزكاة فإنّ وقتهُ أطول من وقتِ الصّلاة، لأنّه لو أنّ رجلاً حلّت عليه زكاةُ مالهِ اليوم فأخْرَجها إلى غدٍ لم يضلّ. ألا ترى لو

10 أن رجلاً جاهلاً جهله، ثم أخرَجَ زكاة ما ضيّعهُ قبل موته، إذا كان مقراً بالجملة لم يضلّ. وأمّا رمضانُ فمثلُ الصّلاة، فوقت رمضان أنْ يصومَهُ، إلاّ أن يكون مريضاً أو مسافراً، وذهابُ وقت الاغتسال من الجنابةِ أن يذهب وقتُ الصلاة وهو جُنبٌ، وهو يجد الماء وليس له علّةٌ. فهذا ممّا عليهم فعلهُ.

وأمّا ما عليهم تركهُ فهو ما نهى اللهُ عنهُ من أكلِ الميتةِ والدّمِ ولحم الخنزير، إلا أن يكونَ قومٌ آمنوا عند رسولِ اللهِ صلّى الله عليه وسلّم، ثمّ خرجوا من عنده ولم تنزل الصلاة، فقد كانت أشياءُ

15 لهم حلالاً، ثم حُرِّمت من بعدهم ولم يصِل إليهم علمُ ما أُحدث من تحريمها، فإن أولئك لم يضلّوا ولم يكفروا عن ذلك الشيء الذي قد كان لهم حلالاً، فهم مسلمون حتّى تبلغهم الحجّة. وأمّا ما يسعُهم جهلهُ أبداً ما لم يتقاولوا على اللهِ فيه بالكذبِ فذلك معرفة قسمة المواريث، والقصاص يسعهم جهلهُ حتى تبلغهم الحجّةُ، والحجّةُ كتابُ الله إذا عبّرها علماء المسلمين. اعلم أن الفقهاءَ لا يجتمعون له من كلِّ بلد، غير أنّا أخبرناك عنها ما هي.

20 فدعوتُنا لأهلِ القبلةِ التي لا يَسلَمون إلا بها هي: شهادةُ أن لا إله إلاّ الله وحدهُ لا شريك له، وأنّ محمّداً عبده ورسولُه، وما جاء به حق، والبراءةُ من أهلِ الحدث الناقضين لما جاء من عند اللهِ،

7 ذكر: تذكر، م. || نسي: نساء، أ م. 11 وفي أثر الشيخ أحمد بن سعيد: التكليف إما مضيق وهو ما وقته غير زائد على الفعل كالتوحيد وآخر أوقات الفرائض ورمضان. وأما موسع وهو ما وقته زائد على الفعل كتفسير التوحيد وأول أوقات الفرائض: +(حاشية) م. || وذهاب: فذهاب، أ م. 12 يذهب: تذهب، أ م. 14 فقد: وقد، أ م. 17 فذلك: وذلك، م. || معرفة: -، م. 20 هي: فقال +(حاشية) لعله إلا بها هي شهادة الخ وهو الحق إن شاء الله، أ م.

الناقضين له على وجهِ التنزيل والتأويل، والسنّةُ التي قد عُرِفت أنّها جاءت من عند الله، لأنّ أهل القبلة قد ظهرَ لنا منهم بعد الإقرارِ بالجملةِ تكذيبُ بعض ما جاءَ من عند الله، ممّا قد كان يسعُ الناس جهلُه، منهم من تجبّر وأفسَدَ في الأرض وحكم بغير ما أنزل اللهُ. ثمّ تفرّق أهل القبلة في حالِ هؤلاء الجبابرة المفسدين في الأرضِ، الحاكمين بغيرِ ما أنزل الله، المدّعين على الله كفراً على ادعائهم بالدِّين، قالوا: إنّ كل ما صنعنا من هذا فهو لنا، ومَن غيّر علينا هذا أو نهانا عنه فهو لنا حلال دمه، ثمّ تولاّهم 5 على هذا شيعتُهم، ومنهم من سمّى الجبابرةَ مشركين، حلالٌ سباؤهم وغنيمةُ أموالهم وقتلُهم في السرِّ والعلانيةِ، وهم أصنافُ الخوارج، ثم ادّعوا ذلك على اللهِ، وزعموا أن الله أمرهم بذلك، واستحلّوا دماء مَن لم يَقُل مثلَ مقالتهم، وأجرمهم شنآنُ الجبابرة حتّى كذبوا على اللهِ، ثم صنعوا أعظم من هذا، لأنهم أنزلوا من لم يعرف ما يقولون بمنزلةِ الجبابرة و[من] يدينُ بدينهم، ثم تأوّلوا القرآن على غير تأويلهِ، وكان ممّا أدخلهم فيه الشيطانُ من الضّلالِ أنّهم وضعوا عنهم أشياء كانت لا تُوضعُ عن المشركين، 10 وذلك أنّهم استحلّوا منهُم بعد الاسم الذي سمّوهم به من الشركِ ما أحلّ اللهُ من المسلمين وحرّمهُ على المشركين، وهم يزعمون أنهم كَحُرباء رسول الله صلّى الله عليه وسلّم بعد أن أكملَ اللهُ دينَه ونزلت براءة، ووجبت الهجرةُ على الناسِ من دارِ المشركين إلى دار رسولِ الله. فإن يكُن الخوارج ومن سمّاهم بما سمّى به الخوارج من السبئية ، كذبوا عليهم بالاسمِ الذي سمَّوهم به من الشركِ، فقد ضلّوا باستحلالِ قتلهم في السرِّ والعلانيةِ. وإن صدقوا عليهم بالاسمِ الذي سمّوهم به من الشرك فقد ضلّوا باستحلالِ 15 مناكحتهم وموارثتهم، فما لهم مَخرجٌ من أَحَدِ أمْرَين.

ومِن المحدِثين من أهل القِبلةِ من سمّى الخوارجَ وغيرَهم بالإيمان، وهم المرجئةُ، وزعموا أنّ الله أمرهم أن يُسمّوا مَن استحلّ دماء المؤمنين وأموالهم، وأفسدَ في الأرضِ، وحكَمَ بغير ما أنزلَ اللهُ مسلماً على دينِ الله، وقد وصفَ اللهُ المؤمنين ووصف أعمالهم بالصدقِ عليه والوفاءِ بطاعتهِ، ولنْ يَستطيع

3 تفرق: تفرقوا، م. || في حال: من أجل +(حاشية) لعله في حال قاله أبو زيد أ م. 4 كفرا: كفار، أ م. 6 شيعتهم: شعثهم، أ م. || ومنهم: فمنهم، أ م. 8 قوله: حتى كذبوا على الله أي في ادعائهم عليه لأنه أمرهم أن يسموا الجبابرة مشركين وحكم لهم بذلك لمثلها أبو زيد : + (حاشية) م. 9 تأولوا: تأول، أ م. 12 أن أكمل: إكمال، أ م. 13 فإن يكن الخوارج: وأن يكون الخوارج +(حاشية) قال أبو زيد لا شك أن الحق فيه فإن يكن الخوارج ولكن هكذا وجد فيما انتهى إلينا من النسخ كما في الأصل، أ. 14 السبئية: +(حاشية) السبئية قوم من الشيعة وافقوا الخوارج على تسمية الجبابرة بالشرك، أ. 18 مسلماً: مسلم، أ م. 19 يستطيع: يستطيعوا، أ م.

المرجئة أن يحتجّوا أن الجبابرة والمحدثين من أهلِ القبلة ليسوا بمفسدين في الأرضِ، ولا حاكمين بغيرِ ما أنزلَ اللّٰهُ، مع أنّ ضلالتهم أعظمُ من هذا، لأنّهم يزعمون أنّ مَن جهلَ القيامة والبعث والحساب والجنّة والنار وجهلَ معرفةَ محمّدٍ صلى الله عليه وسلم مُسْلِمٌ على دين الله، وذلك أنّهم جعلوا الإيمان كلّهُ توحيداً لا غير، فدخل عليهم هذا، فبعضهُ يسعُ جهلهُ وبعضهُ لا يسع جهلهُ. فأعظموا حينئذٍ فريتَهم على الله إذ يعذُرون الناسَ بجهلِ التوحيدِ، وذلك أنّهم جعلوا التوسيع فيما يسع والتضييق فيما لا يسعُ ليس من التوحيد. وقد يَدخل عليهم بعضُ ما يدخل على المرجئة والشكاكة، ومن يدخل ذلك عليهم من الخوارج، وهم النّجدية.

وأمّا المعتزلة المحرِّفة فإنّهم أخذوا في بعض كلامهم ببعضٍ ما يتكلّم به أهلُ العدل، ثمّ نقضوا ذلك في التأويلِ، وذلك أنّهم زعموا أن الجبابرة والـمُحْدِثين من أهل القبلة فسّاقٌ ضلاّلٌ براء من اسم الإيمان، ثم أدخلوا على أنفسهم ولايةَ المرجئةِ والشكّاكةِ، لأن المرجئة والشكّاكة يحرِّمون ما تستحلُّ المعتزلةُ ويستحلّون ما يحرِّمون، وزعمَت المعتزلة أنّ المرجئة والشكّاكة، وإن فعلوا ذلك، فهم مؤمنون، ولا نعلمُ أحداً من أهل القبلةِ له ثلاثة أديانٍ غيرُ المعتزلة، وأن كلّ محدِثٍ له دينٌ يُعتمد عليه، وأنّ لهم ثلاثةُ أديان يستحلّون إذا دخلوا في شيء منها ما كانوا يحرِّمون قبل ذلك. مع أن المرجئة والشكّاكة مختلفون فيما بينهم، والمعتزلة أيضاً قد اختلفوا فيما بينَهم.

وأما السبئيّة فإنّ كلَّ صنفٍ منهم قلّدوا أمورهم إلى رجلٍ واحد، فما أحلّ لهم حلّلوه وما حرّم عليهم حرّموهُ، وإن غيّر الكتّاب والسنّة وحوّل القبلة، مع أنّه قد يكون منهم ثلاثةُ أصناف أو أربعةٌ، فمنهم من يزعم أنّهُ إله، ومنهم مَن يزعم أنّه رسولٌ، ومنهم من يزعم أنّه إمامٌ مطاعٌ لا يأمرهم بشيء إلاّ وقد كفَر مَن عصاهُ، فالذين يزعمون أنّه إله يبرأون من الفريقين، والّذين يزعمون أنّه رسول يبرأون

1 يحتجوا: يجحدوا، أ م؛ + وقال: الشيخ محمد بن يوسف المصعبي ما نصه إن صحت النسخة فيقدر ليجحد مفعول محذوف. وقوله: إن الجبابرة إلخ مقول لقول محذوف. والأصل صوابه مسلما والله أعلم. ولن تستطيع المرجئة أن تجحد فساد الجبابرة ويقولوا أن الجبابرة ليسوا بمفسدين وفيه تكلف بكثرة الحذف فإن وجدت نسخة بغير ليسوا فهي أولى بعدم احتياجها إلى هذا التكلف والتقدير والله أعلم. انتهى. (حاشية) م. 2 القيامة: القيام، أ م. 5 التوسيع: التوسع، أ م. 6 التوحيد: +، ولو جعلوه من الأيمان لدخلوا في قول أهل العدل، +(حاشية) قوله ولو إلى قوله لدخلوا لم يكن في الأصل وإنما هو توجيه من الشيخ، أ م. 7 وهم: فهم، أ م. 8 فإنهم: لأنهم +(حاشية) لعله فإنهم، أ م. 9 براء: براءة، أ م. 11 وإن: فإن +(حاشية) أظنه وإن بالواو، أ م. 15 فإن كل صنف: فإن صنفا +(حاشية) صوابه فإن كل صنف، أ م.

من الفريقين، والذين يزعمون أنه إمام مطاعٌ يبرأون من الفريقين، وهو حيٌّ يَعرفُ براءةَ بعضهم من بعض، ثم لا يُصلحُ بينهم. مع أنّه قد يدخلُ عليهم بعض ما يدخل على المرجئة والشكّاكة، إلاّ صنفاً واحداً منهم يقال لهم الزيديّة، وهم يُسَمَّون الحصينيّة، لأنهم قالوا بالعدلِ فجامعوا المسلمين من جميع كلامهم في أسماءِ المحدثين من أهل القبلة، ولا نعلم أحداً من أهلِ القبلة أحدَث حدثاً هو أقبحُ منهم، وذلك أنّه يجوزُ عندهم أن يحرِّموا الدماء التي أحلّ اللهُ لهم بلا توبة ولا رجعة، وأن للكفارِ الذين أحلّ اللهُ دماءهم أن يحكّموا في كتابِ اللهِ، فإن حكموا بأن دماءهم حرامٌ حرّمت، وإن حكموا بأن دماء المسلمين حلالٌ استُحلّت، وإن ردّوا الحكم الذي مضى عليه أوائلهم ردّوهُ بلا توبة ولا رجعة، وأقرّوا بالحكومةِ في الإسلامِ بعد الادّعاءِ منهم أنها فسق وضلال، ثمّ رجعوا فسمّوهم مسلمين في الكتابِ الذي كُتب بينهم. وذلك أنّهم جوّزوا أمر الحكمين، وحرّموا دماء من قاتل علياً يوم صِفّين من أهلِ الشام مع معاوية وهم بغاة عندهم، ولم يفيئوا إلى أمر اللهِ، وحكّموهم في الكتابِ والسنّة.

وأمّا الشكّاكة فإنّهم جامعوا الجبابرة والمحْدثين من أهل القبلة وكلّ صاحب شهوةٍ، ثمّ يلعنون المؤمنين إذا شاءوا بلا علم بموضع اللعنة، ويتولّونهم إذا شاءوا بلا علمٍ بموضع الولايةِ، ويَستحلّون من أوليائهم وممّن خالفهم أحياناً ما يحرّمون أحياناً، ثم يقولون: لا نقاتل من قال: لا إله إلا الله محمد رسول الله، ثم يقاتلونهم ويأخُذون أموالهم، وليس لهم دينٌ موصوفٌ. وإنّ مَن قتل عثمانَ عندهم مُسْلِم، ومَن قتل علياً وطلحة والزبير ومعاوية وأهل الشام كذلك من قاتلهم جميعاً مسلمون، وليسوا بمسلمين. وإن قاتلوهم يضرّهم ذلك وليسوا [بمسلمين] وإن لم يقاتلوهم يضرّهم ذلك، وإن برئوا وتولّوا كذلك، وليس لدينِ اللهِ حدّ ولا موضعٌ عندهم يُعرفُ.

وكلّ من وصفتُ لك من المحْدِثين من أهلِ القبلةِ يدينون بما يقولون ويدْعون الناسَ إليه، وزعموا أن الله أمرهم بذلك ونَهاهم عن غَيْرِهِ من الأديان، ولذلك إنّه لا يُسْلِمُ أحدٌ عندنا حتّى يُظهر لنا البراءة من أهلِ الحدَثِ، وكلّ شيء لا يسعُ جهلهُ أو وسع جهلهُ بعد أن يعلمه لا يسعُ جهلهُ، لأنّ كلّ شيء

3 الحصينية: الحصنية، أ م. || من: في +(حاشية) قال أبو زيد صوابه من جميع كلامهم، أ م. 6 في كتاب: بكتاب +(حاشية) صوابه كتاب الله قاله أبو زيد، أ م. || فإن: وإن +(حاشية) لعله فإن، أ م. 8 في الإسلام: بالإسلام +(حاشية) الباء لعله في أو مع. 9 قاتل: قتل، م. 11 جامعوا: جمعوا +(حاشية) ن جامعوا، أ م. 12 بلا علم: بما عملوا، أ م؛ قال أبو [زيد قال] الشيخ سالم لعله بلا علم بموضع اللعنة وكذلك قوله بعد بما علموا بموضع الولاية ولعله بلا علم بموضع الولاية، والله أعلم: + (حاشية) م. || بلا علم: بما علموا، أ م. 14 يقاتلونهم: يقتلونهم +(حاشية) خ يقاتلونهم، أ م. 15 قاتل: قتل، م. || قاتلهم: قتلهم، م.

جاء من عندِ اللهِ، فمنه ما قدّم ومنهُ ما أُخِّر إلى وقتٍ أن جاء الآخرُ مِن اللهِ كما جاء الأوّل لزم التمسك به لا يجوز الرجوع عنه فهذا علمه، وكما أنّهُ لو ظهر لنا من الناسِ الإقرارُ بجملةِ التّوحيد، ثمّ يظهرُ لنا منهم بعد ذلك أن الذي أقرّوا به ليس بقادرٍ على ما يشاء وأنّه ينامُ ويغفلُ، لم تثبت لهم الولايةُ بجملةِ التوحيد، حتّى يَظهرَ لنا منهم الإقرار بتصديقِ ما كذّبوا فيه. ولذلك أيضاً لم تثبت لهم الولايةُ بجملةِ 5 الإسلام حتّى يظهر لنا منهمُ الإقرارُ بتفسيرِ ما أحدثوا فيه.

ثمّ اعلمْ أنّه قد يكون من المحْدِثين من أهل القبلةِ تكذيبُ بعض ما جاء من عند اللهِ مما قد كان يسعُ الناسَ جهلهُ، فعلى الّذي يعلم أنّ ذلك جاء من عند اللهِ البراءةُ منهُمْ، وليسَ على الّذي لم يعلم أنّ ذلك جاء من عند الله البراءةُ منهم حتّى يلقى الحجّة، والحجةُ كتابُ الله إذا عبّرها علماءُ المسلمين، وليس للعلماءِ أن يُنزلوا علْمَ ما يسعُ الناسَ جهلهُ بمنزلة ما لا يسعُ، ومَن فعل ذلك خرج من منزلةِ العلماء فضَلَّ 10 وفسقَ، فإذا جاء العالم الذي لا عالِم بعدَه فليس له أن يلوي عنقهُ بعد الفقهاء إلى قوم يزعمون أنّهم يعلمون ما يجهلُ الفقهاءُ، لأن عندهم علم ما احتجّ اللهُ في ذلك، وليس يعلمهُ غيرهم، ولا يكون في كتابِ اللهِ حجّةً أبداً.

وقد يلقى رجلان رجلاً يجحدُ ما جاء من عند اللهِ ممّا قد كان يسعُ الناس جهلهُ، فعلى الذي يعلم أنّ ذلك جاء من عند اللهِ البراءةُ منهُ، وليس على الذي لم يعلم أنّ ذلك جاء من عند اللهِ البراءةُ منه 15 حتّى يلقى الفقهاء، فعليه إذا رأى أحدَهما يبرأ من الآخَر فيقولُ له: يا فلان، إنّك قد جحدتَ ما جاء من عند اللهِ، فأنت ضالّ، فيقولُ له الآخَر: كذبتَ، ما جاء من عند الله، فأنتَ ضالٌّ، الوقوفُ عَنْ ولايتهما جميعاً. فيقولُ: ديني فيكما دِينُ المسلمين، فأيّكما كان كاذباً على الله فأنا منه بريءٌ، وأيّكما كان صادقاً على اللهِ ولم يكن منه حدثٌ آخَر يَبرأ منه المسلمون، أو يقِفُون عنه [فهو وليّي] متى قال هذا قائل كان قد تولّى من تولاهُ المسلمون وتبرّأ ممّن تبرأ منه المسلمون. وإنّما يسعهُ الوقوف عنده لأنه لا يعلمُ أن 20 أحدَهُما كان كاذباً على الله في وجه آخر، أو كان كلاهما. فعليهِ حينئذ البراءة منهما جميعاً، وليس له الوقوف عنده.

---

1 أخر: وخر، أ م. 1–2 لزم التمسك به لا يجوز الرجوع عنه فهذا علمه: +، م. 4 ولذلك: وكذلك، أ م. 9 فضل: ظل، أ م. 10 فليس: وليس +(حاشية) لعله فليس، أ م. 18 الله: + متول له، م. || عنه: + (حاشية) قوله عنه أو كلام متوقف ولعل فيه سقطاً وتمامه فريقان فهو وليي، أ م. 19 لا يعلم: يعلم +(حاشية) لعله لأنه لم يعلم، ووجد في نسخة لا يعلم وهي الصواب إن شاء الله، أ م.

وأمّا ما [لا] يَسعُهم جهلهُ فعليهم علمهُ إذا بلغَهُم الحلمُ ووجبت عليهم الفرائضُ، فإن لم يعلموه لم يدخلوا في ولايةِ المسلمين، وإن علموه ولم يعلموا ضلالَ مَن كذّب به ضلّوا أيضاً، حتّى يعلموا ضلالَ من كذّب به، لأن هذا لو لم يكن هكذا لم يعلم أن ذلك دينُ النبيّ عليه السلام، ولا أنّ ما في دينهِ هو الحقّ، وإذاً لوسع الرجلَ الشكُّ حتّى يشكّ في المشركين، وذلك أنّه لو جاز هذا لجازَ أن يقول: أنا أعرفُ أنّ محمّداً رسولُ الله، ولكن لا أبرأ ممّن جحدَ اللهَ ورسولهَ، فكان جاهلاً للدّين الّذي في يدهِ. 5
فانظرْ معَنى هذا الكلام وتصريفه، لأن هذا الباب إنّما يدخلُ على المرجئةِ والشّكّاكةِ، وعلى كلّ مَنْ نقض القَدَرَ ولم يؤمنْ به.

ثمّ أعلم أنّ الله تعالى قد بيّنَ وفصّل وأعْذَرَ وأنذرَ وقطعَ عذر من أنذر، وقال ﴿رُّسُلاً مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ﴾[a] وقال ﴿وَإِن مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾[b]، وليس من أمّةٍ إلاّ ولله عليها حجّةٌ بنذيرٍ يُخبِرهم بما جاءَ من عند اللهِ، ويُخبِرهم أنّ الجاحدَ لذلك ليس عَليهِ إذا كان يريدُ بذلك الادّعاءَ على اللهِ، 10 والادعاءُ على الله أن يقول: لم ينُزل اللهُ هذا ولم يأمر به. وأمّا من قال برأيه: لا أدري أنزلَ اللهُ هذا أو لم ينُزلْه، أمَرَ به أو لم يأمرْ به، ما لم يدّعِ على اللهِ في حالِ جهلهِ فيُحلّل حراماً أو يُحرّم حلالاً فهو مُسلمٌ حتّى تبلغهُ الحجّةُ.

ثمّ اعلم أن الناس إذا ألزموا المحدثين من أهلِ القبلةِ اسم الضلال وأبرأوهم من اسم الإيمان، جاز لهم ذلك ما لم ينَفوا عنهمُ الاسم الآخر، ولا يسعهم أن يسموهم بالفسقِ والإيمانِ في حالٍ واحدٍ، لأن 15 هذين الاسمين معناهما مختلف وثوابهما مختلف، واحد اسم أوليائه والآخر اسم أعدائه، وكذلك إذا سمَّوا المسلمين ببعض أسمائهم ولم يعرفوا بعض أسمائهم. وقد يأتي أيضاً من الكفرِ كفرٌ يسعُ الناسَ جهلُهُ ليس على وجهِ الادّعاءِ والجحودِ، وذلك أنّ الرجل يُقرّ للمسلمين بجُملةِ دينه ويَدخُلُ فيما لا يسعُ جهلهُ، وفي المسلمين العالمُ والمتعلّم، وإنما يَتعلمُ المتعلّمُ علمَ لا ما يسعُ الناسَ جهلهُ، فيرى في الحالِ الّتي هو فيها متعلمٌ رجلاً يعملُ شيئاً قد يكفُر به عند العلماء، إما متعمداً يعلمُ أنه حرام وإما جاهلاً بتحريمه، فيقولُ 20 له: يا فلانُ، إنّ هذا حرامٌ فلا تقْربهُ، فيقولُ له الآخرُ: قد علمتُ أنّه حرامٌ ولكنّهُ ليس من الكبائرِ التي نهى اللهُ عنها، إنّما هي سيّئةٌ من سيّئات المسلمين الّتي تُغفرُ، أو يقول: لا أدري ما هي، فأنا أعملُ به

---

1 علمه: فعله، + (حاشية) لعله علمه، أ م. ‖ يعلموه: يعملوه، +(حاشية) صوابه يعلموه بضمير مفرد في الموضعين، أ م. 4 لوسع: لو وسع، +(حاشية) صوابه لوسع بواو واحدة، أم. 5 فكان: كان، أ م. 19 لا: -، أ. 21 ليس: ليست، أ م.

---

[a] النساء 4: 165. [b] فاطر 35: 24.

حتّى أعرِفَ قولَ المسلمين فيه، فعلى الرجل المسلم الذي يراهُ يعملُ ذلك الوقوفُ عن ولا يتهِ، بأن رآهُ يعملُ شيئاً ولا يعرف أنّه حرامٌ وقد كان وليّاً له بالأمسِ.

ثمّ اعْلَمْ أنّ الكبائرَ ما أعدّ اللهُ لِمَنْ فعَلها النارَ في فعلٍ أو ترَكٍ، ونزلَ القرآنُ في أدنى ما يعذّبُ عليه لكي يعُلِم [أنّ] الذي هو أعظمُ منه النار عليه أوجبُ، والغضبُ عليه أشدُّ. وقال تعالى ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُواْ أَيْدِيَهُمَا﴾[a] الآية، ثمّ جاءت السّنّةُ على أنّ اليدَ تُقطعُ على أربعةِ دراهم، ومَن سرق ألفَ دينارٍ فهو أحقُّ بالقطعِ، وقال أيضاً ﴿وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَآؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فيها﴾[b] الآية، ولم تَنزِل التلاوةُ في قاتلِ اثنين كما نزلتْ في واحد، وقاتلُ اثنين النارُ عليه أوجبُ، والغضب عليه أشدّ. وقال أيضاً ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾[c] الآية، ولم تنزل التلاوةُ فيمن سَمَلَ عينَه وقطعَ رِجْلهُ، ومن سَمل عينه وقطعَ رجله، النار عليه أوجبُ والغضبُ عليه أشدّ، ولم يكن اللهُ ليُوجبَ النارَ على الصغائرِ ويتركَ ما هو أعظمُ منها.

اعلم أنّ ما قالَ اللهُ كما قال الله، [فإن قال بأنّ] من فعل هذا فلهُ النار، ومن لم يفعل هذا فلهُ النار، كانت له النار كما قالَ اللهُ، وكان اللهُ صادقاً، لا يُخلفُ الميعادَ، لا يبدّلُ قولهُ ولا ينقضُ حكمهُ، الحقُّ ما قالَ اللهُ كما قالَ. ليس كما قالت المرجئةُ والشكّاكةُ: إن شاء غفرَ وإن شاء عذّبَ، إن غفرَ للواحدِ غفر للجميع، وإن عذّب الواحد عذّب الجميع، إلا أن يتوب قبل موتهِ فيتوب الله عليه. أمّا ما لم يُوعِد الله عليه النّار فأصابهُ من دخل في دينِ المسلمين، فذلك مثل النظرةُ والكذبة واللطمة والوجأة والحبّةُ التي يأخذها الرجل من الطعام الذي ليس له، ليس من دينه الإصرارُ عليه.

وأمّا المسلمون فإنّهم أجمعوا [أن] الجبابرةَ والمحْدِثين مِنْ أهلِ القبلةِ ليسوا بمشركين إذا وحّدُوا الله وأقرّوا برسولهِ، وليسوا بمسلمين إذا أفسَدُوا في الأرض وحكَموا بغير ما أنزل اللهُ، وضيّعوا الصّلاة والزّكاةَ. وقد وصف اللهُ الصلاة والزكاة من دينه، ووصف المؤمنين ليَزدادوا إيماناً مع إيمانهم، وقالَ عزّ وجل ﴿لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَّعَ إِيمَانِهِمْ﴾[d] وقال أيضاً ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاء وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ﴾[e] وقال أيضاً ﴿إِنَّ الدِّينَ عِندَ اللهِ الإِسْلاَمُ﴾[f] وقالَ أيضاً ﴿لَّيْسَ الْبِرَّ أَن تُوَلُّواْ وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ وَالْمَلآئِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ

1 بأن: فإن، +(حاشية) لعله بالباء ليست أن، أ. 3 فعلها: فعلهم، أ م. 6 دينار: ديناراً، أ م. 10 منها: منهم، أ. 15 فذلك: وذلك، أ م. 17 أجمعوا: جمعوا، أ م. 18 وليسوا: ليسوا، أ م.

[a] المائدة 5: 38. [b] النساء 4: 93. [c] النساء 4: 10. [d] الفتح 48: 4. [e] البينة 98: 5. [f] آل عمران 3: 19.

وَالسَّآئِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُواْ وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاء وَالضَّرَّاء وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾[a].

الحكم فيهم جميعاً واحد في الوجهِ ويختلفُ في الوجهِ. فأمّا الوجهُ الذي لا يختلفُ فيهم الحكمُ فإنّهم يؤمرُون بالمعروفِ وينهون عن المنكرِ، فالمعروفُ قولُ المسلمين والمنكرُ ما في أيدي من خالفهم، فإن انتَهَوا فلهُم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم. وإن بَغَوا وتولّوا قاتَلَهم المسلمون لا يسْبونَهم ولا يغْنمونهم ولا يقبلون منهم الجزيةَ، وإنّما كان السّبيُ والغنيمةُ وقَبولُ الجزية من مُشركي أهل الكتابِ أو من ادّعى منهم كتاباً، وأمّا مُشركو العرب فإنّهم لمّا أكملَ اللهُ دينه ونزلتْ براءة، لم يُقبلْ منهم إلاّ الدخولُ في الإسلامِ فيما بلَغَنا، فهذا الوجه الذي لا يختلفُ فيهم الحكم. وأمّا الوجه الّذي يختلفُ فيهمُ الحكمُ فإنّ حكمَ الزاني غيرُ حكمِ السارق، وحكمَ القاذف غيرُ حكمِ القاتل، ولم يكن للمسلمين أن يُحرّموا الدماء الّتي أحلّ اللهُ بِلاَ توبةٍ ولا رجعةٍ، وإن استعان المسلمون عليهم بسيوفِهم وكراعِهم جازَ لهم ذلك ما داموا يقاتلونَهم حتى يأمنوهم، فإن أمنوهم رَدُّوها لهم، وما تلف لهم فيها في حال الحربِ فيعدها لله عليهم، وليس على المسلمين غرمُهم و[كذلك] ما أشبه سلاحَهم وكراعَهم، مثل قومٍ قطعوا الطّريق أو سارقٍ يسعى على الناسِ بسيفهِ، فانتزعوا منهم سلاحهم وكراعهم ليحترزوا بها منهم ومن أصحابهم، لأنّهم لم يأخذوها على وجهِ الغنيمةِ لأن اللهَ يقولُ ﴿وَلاَ يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ عَلَى أَلاَّ تَعْدِلُواْ اعْدِلُواْ هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾[b]، وليس لنا إذا أقرّ لنا اليهودُ والنصارى بالجزيةِ أنْ نأخُذَ أموالَهم وقد أعطوْنا ما عاهدناهم

8 فيهم: فيه، م. || فيهم: فيه، م. 9 للمسلمين: المسلمون، أ م. 12 قوله: وما أشبه إلخ مشبها محذوف الخبر أي وهو كذلك. والمراد بما يشبه السلاح الموصوف وجميع آلات الحرب كالدروع وما يستعينون به على الحرب. وقوله: مثل قوم خبر مبتدأ محذوف أي وهذا الحكم فيهم مثل حكم قوم قطعوا إلخ صح كاتبه: + (حاشية) م. 13 قوله: لأنهم علّة لمحذوف أي إنما قلنا بجواز أخذ السلاح من البغاة لأنهم أي المسلمون لم يأخذوها إلخ. ويحتمل أن يكون في النسخة تحريفا صوابه: إلا أنهم أو لكنهم لا يأخذوها إلخ. فيكون قوله: لأن الله يقول علة للنهي أعني قولنا لا يأخذوها ودليل عليه وعلى النسخة يكون قوله لأن الله إلخ علة لمحذوف أيضاً أي إنما قلنا بعدم الغنيمة لأن الله إلخ وما صوبناه أحسن وأولى وبه يتضح المعنى الذي يدل عليه سياق الكلام. وقوله ﴿ولا يجرمنكم شنئان﴾ قوم أي بغض قوم كبغضكم من خالفكم في الدين على أن لا تعدلوا في الحكم فيهم فتعدوا عليهم وتبالغوا في بغضهم حتى تغنمونهم وتسبوهم، فإن من جملة بغضهم على الاعتداء عليهم وعدم العدل في الحكم فيهم حائد عن الصواب متبع لهواه حاكم بغير ما أنزل الله ومن لم يحكم بما أنزل الله كافر أشار بذلك إلى الرد على فرق الخوارج ونقض حكمهم بسبي أهل القبلة وغنيمتهم: +(حاشية)، م. 15 أقر: أقروا، م. || عاهدناهم: عهدناهم، أ م.

[a] البقرة 2: 177. [b] المائدة 5: 8.

عليه، وليس لنا أن نقطعَ يَدَي السارق جميعاً، وليس لنا أن نَرجمَ الزّانيَ البكرَ، لأنّ لهم نصيباً في القرآنِ منعَنَا أن نحكم عليهم بأحكامِ المشركين، ولهم أيضاً بإقرارهم بالله وبرسولهِ المناكحةُ والموارثةُ وقبولُ شهادتِهم فيما لا يُتّهمُون فيه، وأمّا الولايةُ وتحريمُ الدماء فإنها إنما تكونُ بكمالِ الدين، وتحريمُ قِتالهم [إذا لم] ينبذ اليهم المسلمون على سَوَاء ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الخَائِنِينَ﴾[a].

5 وسُئِل عن معرفةِ الله: هل هي جوهر أم عرضٌ؟ وعن توحيدِ اللهِ، أمعنى واحد أو معنيان؟ وعن ضدّ التوحيد، وعن معنى التوحيدِ، وعمّا لا يسعُ الناسَ جهلهُ، وكم علومُ ما لا يسع الناسَ جهلهُ؟ وكم جُملتهُ؟ وعن حدّهِ وعن الجُملةِ فيه، ومن جهِلَ هذا فهو مُشركٌ لا يتكلمُ معه في شيء من الدين. وسُئِل عن علمٍ سابق وعلمٍ لاحق، وعلمٍ اجتمع فيه الشّكّ واليقينُ، وسُئِل عن أصلِ دِينكَ الّذي يدان به: ما هو، وما معناه؟ وكم من وجهٍ كان عليه الدين؟ وكم من وجهٍ طلع عليه الدين؟ وكم من وجهٍ نزل عليه

10 الدين؟ وكم من وجهٍ بُني عليه الدينُ؟ وفي ماذا اجتمع علمُ العباد وعلمُ الله، وفيما اختلفا؟ وسُئِل عن صفاتِ الله كم من وجهٍ كانت عليه؟ وفي ماذا اختلفت وفي ماذا اتّفقت؟ وعن صفةٍ يُوصفُ اللهُ بها ويُوصفُ بضدّها، وعن صفةٍ لا يُوصَفُ الله بها ولا يوصف بضدّها، وهل تنفى عن اللهِ الحدثَ في نفسهِ وفي خلقهِ؟ وهل تنفى عن اللهِ العجزَ في خلافِ فعلهِ؟ وعن أفعالِ عقلك الّتي كلّفك الله، هل هي جوهرٌ أم عرضٌ؟ وسئل عن ضدّ دين الله. وسُئِل عن أوّلِ الخلقِ، وضدّ الخلقِ، وأسباب الخلق،

15 وما نِصفُ الخلق؟ وعن الكونِ: أهو المكوّن أم غيرُه؟ وعن أفعال الله، أمعنى واحد أو معانٍ مختلفة؟

2 ولهم: وليس لهم، أ م. 4 قتالهم: قتلهم حتآ، أ م. 6 وعما: وعن ما، أ م. || علم لا يسع طرفة عين كالجملة وعلم لا يسع جهله إذا ذكر وهو كتفسير التوحيد وعلم لا يسع إذا جاء وقته كعلم وجوب وكيفيته أمثال الفرائض إذا حان وقتها وشارف على الذهاب لأن العمل لا يتأتى بدون العلم بكيفيته وإن كان لا يحب بالنظر إلى ذاته وعلم لا يسع بعد قيام الحجة مثل قسمة المواريث وسائر الأحكام لقوله فيما تقدم يسع جهله حتى تبلغهم الحجة ولأن من علم خصلة من خصال دين الله وجب عليه التمسك بعلمه فيها كما هو معلوم: (حاشية) ، م. 7 قوله: ومن جهل هذا أي ما تقدم إن كان الإشارة إلى ما تقدم من أول الباب فيكون الحكم بالشرك على من جهل الكل لما مرّ إذ فيه يحتمل التوحيد والشرك وجملة التوحيد ونحوه لا مجموعة الصادق بالبعض إذ بعض ذلك يسع جهله كمقربة كون التوحيد عرض، وإن كان الإشارة إلى أقرب مذكور وهو قوله وعن الجملة فيه فظاهر أن من جهل جملة التوحيد مشرك: +(حاشية) م. 13 خلقه: +(حاشية) أي في صفات ذاته وصفات فعله، أ م. || التي: الذي، أ م. 15 غيره: +(حاشية) إن الكون غير المكوّن عندنا خلافاً لابن الحسين وغيره من أصحاب الربيع وغيره، تقرير، أ م.

[a] الأنفال 8: 58.

وأيّهما أفضلُ، ثوابُ المؤمنين أو أفعالهم أو توحيدُهم؟ وهل يجوز أن يُقالَ: اللهُ أعلمُ من الخلق؟ وهل تجري قدرتهُ على فعلٍ ما عُلم أنّه لا يكون؟ وأخبِرني في ماذا اتّفق العلمُ والقدرةُ والإرادة، وفي ماذا اختلفوا؟ وعن كلامكَ هذا، هل هو جوهرٌ أم عرضٌ أم هو اسمٌ لكَ أم صفةٌ أم لا اسمٌ ولا صفةٌ ولا جوهرٌ ولا عرضٌ، فما هو؟ بيّنْ لنا ذلك، وأخبِرني عن الفرق بين الجهلِ والشّكِّ والظنِّ والجحودِ، هل هو معنى واحد أو معانٍ مختلفةٌ؟ وأخبِرني ما ضدُّ الجهل؟ وعن ولايةِ الله للعبادِ وعن 5 براءتهِ لهم، ما هي أيضاً؟ وما ضدُّ الإيمان؟ وما معنى الإيمان، وهل هو محدودٌ؟ وما عِلّتهُ، وما علّة الطاعة؟ وما علّة المعصية؟ ولِم تُسمّى الطاعةُ طاعةً؟ ولِم تُسمّى المعصيةُ معصيةً؟ وأخبِرني كم من وجه كان عليه علمُ العباد؟ وعن الجهل أهو معنى واحد أو معنيان؟ وهل يجوز أن يُقالَ: الملائكةُ أفضلُ من إبليسَ أو إبليسُ شرٌّ من الملائكةِ؟ وإن كان لا يُقالُ ذلك فما عِلّتُكم؟ وأيّهما أفضلُ: آدم أو محمّد عليهما السلام؟ وهل يجوزُ أن يُقال ذلك أم لا؟ وهل يجوزُ أن يُقالَ: محمدٌ أفضلُ من الملائكةِ أم 10 لا؟

[قال:] فأمّا سؤالك: عن معرفةِ اللهِ ما هي، فإنّها عندنا من الأعراضِ. وأمّا سؤالك عن توحيدِ الله، فإنّه عندنا على ضربين معروفين. وأما سؤالك عن ضدِ التوحيدِ، فإنّه الشّرك. وأمّا سؤالك: عن معنى التوحيدِ فإنّه تمييز الخلقِ عن الخالقِ. وأما سؤالك عن أصلِ الدين الذي يدان به، ما هو؟ فإنّه الجُملةُ المنزَلة على محمّد صلى الله عليه وسلم، المنتظمة لجميع الحقّ. 15

وأمّا سؤالك عن صفاتِ الله، فصفاتُ الله تعالى عندنا على ضَربَين، صفاتِ الذّاتِ وصفاتِ الفعلِ. وأما سؤالك هل تنفي عن الله الحدث في نفسه وفي خلقه؟ فإن ذلك لا يجوز. وأما سؤالك عن أفعالِ عقلِكَ ما هي؟ فإنّها عندنا من الأعراضِ. وأما سؤالك ما الفرقُ بين الجوهرِ والعَرَضِ؟ الفرقُ بينهما أنّ العرضَ لا يبقى أكثرَ من الحال، والجوهر ليس كذلك.

وأما سؤالك عن أفعال عقلك، هل هي حركةٌ أم سكونٌ؟ فإنّ الماضين لعلّ اختلفوا [في ذلك، 20 وهي عندنا] لا حركة ولا سكونٌ، وأما سؤالك عن اتفاق الحركة والسكون فإنهما اتفقا [في أنهما]

1 وأيّهما: وأيّما، أ م. 6 وهل: هل، أ. 8 أهو: هو، أ م. 9 شر: أشر، أ م. || وأيّهما: وأيّما، أ م. 15 المنزلة: المنزولة، أ م. 17 أي في صفات ذاته وفي فعله؟ الجواب: إن فعله حادث: +(حاشية) م. 21 وأما سؤالك عن أتفاق الحركة والسكون: -، أ. وفي كتاب الرد على المجسمة: ألا ترى أن السكون عن الحرام ليس هو السكون عن الحلال كالرجل يمسك عن الصلاة فيكون ذلك منه معصية وضلالاً ويكون ممسكا عن الخير في حال إمساكه عن الصلاة الذي هو معصية له. إلى أن قال: الأثر أن الحركة كالعدد كثيراً: +(حاشية) م. || فإنهما اتفقا [في أنهما]: فإنهم اتفقوا، أ م.

خلقٌ من خلقِ اللهِ، وهما عرض لا يجوزُ فيهما التبديل، واختلفا في أن الحركةَ لا يكون منها إلا جزء واحد، والسكونُ يكون منه ألفُ مؤلَّفٌ.

وأما سؤالك عن الدّينِ، ما هو؟ فإن الدينَ عندنا من الأعراضِ. وأما سؤالك عن ضِدّ دين الله، فإن ضدَّ دينِ الله عندنا دينُ الشيطان. وأما سؤالك عن أوّلِ الخلقِ وضدّهِ وسببِ الخلقِ وعلّةِ الخلقِ ونصفِ الخلق، فإنّ ذلك كلّه لا يجوز. وأمّا سؤالُك عن أفعالِ الله، ما هي؟ فإنّ أفعالَ اللهِ عنْدَنا 5 على وجهين: عدلٌ هو نعمةٌ وعدلٌ ليس هو بنعمةٍ. وأمّا سؤالُك عن ثوابِ المؤمنين: هل هو أفضل من أعمالهم، فإنّ ثواب المؤمنين أفضلُ من أعمالهم، ولا يقالُ: أفضلُ من توحيدهم، لأنّ التوحيدَ أفضلُ مِن كلّ شيءٍ.

وأمّا سؤالك: هل يجوزُ أن يقالَ: اللهُ أعلمُ من الخلقِ؟ فقد جوّزهُ بعضُ الفقهاء ولم يجوّزْهُ بعضٌ.

10 وأمّا سؤالك هل تجْري قدرةُ الله على فِعلِ ما علِمَ أنّه لا يكون؟ فإن قدرةَ الله جارية على هذا المعنى. أمّا قولُك: كم من وجهٍ نزل عليه الدينُ، فإنّه نزلَ عندنا على ثلاثةِ أوجهٍ: التنزيلِ والسّنّة ورأي المسلمين، وأمّا قولُكَ: كم من وجهٍ طلع عليه الدّينُ؟ فإنّه طلع على ثلاثةٍ: قولٍ سديدٍ، وعملٍ صالحٍ، ونيّةٍ صادقةٍ. وأمّا سؤالك عن علمٍ اجتمع فيه علمُ الله وعلمُ العباد، فإنه اجتمع فيما كان حاضراً.

وأمّا سؤالك عن اتّفاقِ الصفات واختلافِها، [فإنّها] اتّفقتْ في عشرةِ أوجهٍ واختلفت في عشرين 15 وجهاً. وأمّا سؤالك عن اتّفاقِ العلمِ والقدرة والإرادة، فإنّها اتّفقت فيما كان، وفيما يكون، واختلفت في اللهِ وما مضى من الأعمالِ. وأمّا سؤالك عن الكلامِ، ما هو؟ فإنّ الكلامَ عندنا من جنْس البيان. وأمّا سؤالك عن الكلامِ، هل هو اسم أم صفةٌ؟ فإنّه يكون اسماً ويكون أيضاً صفةً. وأمّا سؤالك عن الفرقِ بين الجهلِ والشّكّ والجحود، الفرق بينها أنّ الجهلَ والشّكّ يجوز في بعض الحقّ والجحودُ لا يجوز في الجميع. وأمّا سؤالُك عن ضِدّ الجهلِ فإنّه العلم. وأمّا سؤالك عن وَلايةِ الله للعبادِ وبَراءته لهم، فإنّ 20 ولايةَ الله للعبادِ عندَنَا إيجابُ الثواب لهم، وبراءتهُ إيجاب العقاب لهم. وأمّا سؤالك ما علّةُ الإيمانِ؟

---

1 وهما: وهم، أ م. || واختلفا: واختلفوا+ (حاشية) لعله واختلفا، أ م. || في أن الحركة: في الحركة +(حاشية) ظ أي في أن الحركة، أ م. 1–2 لا يكون منها إلا جزء واحد: -، م. 15 أي لا تجري القدرة والإرادة على الله. وأما العلم فيجري عليه تعالى لأنك تقول بعلم نفسه ولا تقول يقدر على نفسه ولا يريد نفسه، ولا تقول يقدر عليه ولا يريد، وتقول يعلمه: + (حاشية) م. || فإنها اتفقت: فإنهم اتفقوا، أ م. || كان: +(حاشية) واستمر من الخلق، أ م. || واختلفت: واختلفوا، أ م. 18 بينها: بينهم، أ م.

فهو الأمرُ، وأما علّةُ الطاعة [فهي] أيضاً الأمرُ، لأنّ كلَّ طاعةٍ إيمانٌ وكلَّ إيمانٍ طاعةٌ. وأمّا سؤالك عن علّةِ المعصية فهو النَّهي عنها.

وأمّا على كم من وجهٍ كان عليه علمُ العباد؟ فإن علمَ العباد عندنا على وجْهين الطَّبعُ والاكتساب. وأمّا سؤالك عن الجهلِ: هل هو معنى واحدٌ أو معنيان؟ فإن الجهلَ عندنا على معنَيَيْن، جهل الطّبع وجهل الاكتساب، جهلُ الطّبع كجهلِ الحَجَرِ والميتِ، وجهلُ الاكتساب كالرجُلِ يُؤمرُ بمعرفة اللهِ 5 ويُنهى عن جهلهِ، فيجهلُهُ فيأثمُ بجهلِهِ. وأما سؤالك: هل يجوزُ أنْ يقالَ: الملائكة أفضلُ من إبليس فإنّه لا يجوزُ. وأمّا سؤال: ما أفضلُ آدم أو محمد؟ فإنّه لا يجوز الفضلُ بينهما. وأمّا سؤالك: هل يجوزُ أنْ يقالَ: محمّد أفضل من الملائكة؟ فإنّه لا يجوزُ ذلك.

الإيمان توحيد و غير توحيد

10 فإنْ سأل سائلٌ عن معنَى الإيمان أمعنى واحدٌ أو معنيان؟ فقلْ: الإيمان معنيان: إيمانُ توحيدٍ، وإيمانٌ غيرُ توحيد، وهو الفرائضُ. فإن سأل سائلٌ: لأيّ علّة كان الإيمانُ إيماناً؟ فقل: لعِلّة الأمرِ به وإيجابِ الثّواب عليه. فإن سأل سائلٌ: لأيّ علّةٍ كان بعض الكفر شركاً وبعضهُ ليس بشركٍ؟ قيل له: كان بعضُهُ شركاً لعلّة المساواة، وبعضُه ليس بشرك لعلّة الاستفساد لوليّ النعمة. فإن سأل سائلٌ عن اللهِ وصفاتهِ: أمعنى واحدٌ أو معنيان؟ قيل: إنّ الله وصفاتهُ معنيان. فإن سأل سائلٌ: ما الفرقُ بين اللهِ 15 وصفاتهِ؟ فقُلْ: الصفاتُ فعلُ الواصفين، واللهُ ليس بفعلِ الواصفين. فإن سأل سائلٌ عن اللهِ وأسمائهِ: أمعنى واحدٌ أو معنيان؟ فقل: اللهُ وأسماؤه معنيان. فإن قال: ما الفرقُ بين الله وأسمائه؟ فقُلْ: الأسماءُ هي ألفاظٌ منّا ومن الملائكة، واللهُ ليس بلفظٍ ولا مُحدَث.

فإنْ سألَ سائلٌ عن معنى الإيمانِ الّذي لا يسعُ النّاسَ جهلهُ طرفةَ عينٍ، ولا يُسلِمون إلاّ بمعرفتهِ، قيلَ له: الإيمانُ باللهِ والتصديقُ بمحمّدٍ والإقرارُ بما جاء به أنّهُ حقٌّ. فإن سأل سائلٌ عن الإيمانِ الذي

5 الحجر: كالحجر + (حاشية) ن كجهل الحجر، أ م. 6 هل يجوز: -، م. 9 الإيمان توحيد و غير توحيد: +، م.
13 لولي: للولي، أ م. 18 يسلمون: +، الناس، أ م.

يسعُ الناسَ جهلهُ إلى مجيءِ وقته، فقُلْ: الذي فرضَ اللهُ مثل الصلاة والزكاة والاغتسال من الجنابةِ، وحجّ البيتِ مَن استطاع إليه سبيلا، وصيام شهرِ رمضانَ، وما أشبه ذلك من الفرائضِ.

فإنْ سأل سائلٌ عن صفاتِ الله تعالى في ذاتهِ وصفاتهِ في فعلهِ: أمعنى واحدٌ أو معنيان؟ فقُلْ: صفاتُ اللهِ في ذاتهِ غيرُ صفاته في فعلهِ. فإن سأل سائلٌ عن الصّفاتِ: أهي الموصوف، أم الصفات غير الموصوف؟ فقل له: الصفاتُ غير الموصوف. فإن سأل سائل عن التوحيد: أهو الموحِّد أم التوحيدُ غير الموحِّد؟ فقل له: التوحيدُ غير الموحّد. فإن سأل سائلٌ فقال: هل تَعبدُ مَن تعرفُ أم تعبدُ مَن لا تعرفُ؟ فقلْ: أعبدُ مَن أعرِفُ بما عرّف به نفسَه في كتابهِ، وأصفهُ بما وصَف به نفسَهُ في كتابهِ. فإنْ قال: هل رأيتَهُ؟، فقل: لا. فإن قال: هل سمعتَهُ؟، فقل: لا. فإنْ قال: هل شممتهُ؟ فقل: لا. فإنْ قال: هل ذقتَهُ؟، فقل: لا. فإن قال: كيف عرفتَهُ ولم تُدركْه بجارحةٍ من هذه الجوارح؟ فقلْ له: الجوارحُ مُدرِكةٌ للخبرِ، والخبرُ دليلٌ على اللهِ، ولكن سمعتُ الصّفات من الواصفين، فآمنت بالموصوفِ فعلمتُ أنّه كما وصفهُ الواصفون الذين وصفوهُ بما وصفَ به نفسَهُ.

وإذا قِيل لَكَ: ما سببُ إسلامِكَ؟ فقل: من السؤالِ والتعليم أسلمتُ، وقال اللهُ تعالى ﴿فَاسْأَلُواْ أَهْلَ الذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لاَ تَعْلَمُونَ﴾[a]، وإذا قيل لك: على ماذا تولَّيتَ المسلمين؟ فقُلْ له: على إكمالِ معرفة دينهم والوفاءِ بما عاهدوا اللهَ عليه. وإذا قيل لك: على ماذا تبرّأتَ من المنافقين؟ فقل: على التضييع والتفريطِ فيما أُمروا به من طاعةِ الله والعملِ بفرائِضهِ. فإذا قيل لك: أخبرْني عن ثلاثِ كلمات لا يقومُ بعضُها إلاّ ببَعْضٍ؟، فقل: العلمُ والعملُ والنيّةُ، لا علم إلا بعملٍ، ولا عمل بلا نيّةٍ، ولا نيّةٌ إلا بصدقِ اليقين. وإذا قيل لك: أخبرني عن الأمرِ بالطاعةِ، أهو واحدٌ أو أمران؟ فقلْ: الأمرُ بالطاعةِ أمران، أمرُ إلزام وأمرُ تحضيضٍ. أمرُ تحضيضٍ: الأمرُ بالنوافلِ، وأمرُ الإلزام، الأمرُ بالفرائضِ مثل الصلاةِ والزكاة وما أشبه ذلك من الفرائضِ، والولايةِ والبراءة والوقوفِ، فهذا أمرُ إلزام.

وإذا قِيل لكَ: أخبرْني عن الولايةِ، ما هي؟ أمعنىً واحدٌ أو معنيان؟ فقل: الولايةُ على وجهين: منها ولايةُ الجملة وولايةُ الأشخاص، فأمّا ولايةُ الجملة فهو ولاية المسلمين عامّةً، من تَعلمون ومن لم تعلموا، أن تقولوا: اللهمّ ارحمِ المسلمين والمسلمات، الأحياءَ منهم والأمواتَ، غائبَهم وشاهِدَهم، علموه أو لم

1 والزكاة: +الصيام و الحج، م. 2 البيت: بيت الله الحرام، م. 3 أمعنى: معنى، أ م. 4 صفاته: صفات الله، م. 5 فقل: قيل، أ. 6 فقل: قيل، أ م. 7 أعرف: يعرف، أ م. 15 ثلاث: ثلاثة، أ م. 18 الإلزام: إلزام، أ م. 20 منها: ومنها، أ م.

[a] النحل 16: 43؛ الأنبياء 21: 7.

يعلموه. وأمّا ولايةُ الأشخاص فهي ولاية من علِمْنا منه خيراً، وولايةُ الأنبياءِ والمسلمين بأسمائهم، وولايةُ الملائكةِ المعروفين بأسمائهم في كتاب الله تعالى، مثل جبريلَ وميكائيل وإسرافيل عليهم السلام، فهذه ولايةُ الأشخاصِ، أعاذنا اللهُ وإيّاكُمْ من الادّعاءِ على اللهِ بغير الحقِّ، والعمل بما لا يرضاهُ.

والبراءةُ أيضاً على وجهين: براءة الجُملة وبراءة الأشخاص، براءةُ الجملة مثل براءتكَ للكافرين جملةً، غائبِهم وشاهدِهم، حيِّهم وميّتِهم، أينما كانوا وحيثما تعيّنوا، وأما براءةُ الأشخاص، فكلّ من عرفتَ منه نفاقاً أو شركاً، أو شهد عليه شاهدان من أهل ولايتك، أو أقرّ عندك بكبيرة، فهذه براءةُ الأشخاص. وإذا قيل لك: أخبِرني عن الله، هل يتولّى أولياءَهُ؟ فقل: نَعَمْ، إنّ الله عزّ وجلّ قال في محكَمِ كتابهِ ﴿اللّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُواْ يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾[a] وقد قال بعض أهل العلم: ولايةُ اللّٰه على وجهين، ولايةُ التّسْمية، وولاية إيجاب الثواب لهم، فأمّا ولاية التسمية مثل قوله تعالى ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾[b] ألا ترى أن الله تعالى سمّاهم ووصفهم بالأسماءِ الحُسْنى ووصفهُم بالمدح؟ فهذه ولاية التسمية. وأما ولايةُ إيجاب الثواب لهم [فهي] على الإيمان الذي لا يكون بعده كُفر.

إنْ سأل سائلٌ عمّن جهل ولاية المسلمين، فقل: لا يسعُ الشّكّ في كفرِ من جهل ولاية المسلمين. إن سأل سائل عمّن استحلّ الطّعنَ في المسلمين، فقُلْ: لا يسعُ الشّكّ في كفرِ من استحلّ الطعن في المسلمين. إن سأل سائل عمّن جهل جملة الأنبياء، فقل: لا يسعُ جهل جملة الأنبياء، ولا يسعُ جهلُ كُفرِ من جهلهُمْ.

باب الرد على من أنكر خلقَ القرآن وهو قولُ الله عزّ وجلّ

﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾[c]، فلما قال ﴿جعلناه﴾ علمنا أنه مخلوق، لأن الله يقول: ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾[d] والأفئدة: العقل. وقال أيضا ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ﴾[e]، ﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾[f]، وقال ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاء سَقْفًا مَّحْفُوظًا﴾[g]،

2 في كتاب الله تعالى: -، أ. 5 أينما: أين، م. ‖ وأما: -، أ. ‖ فكل: كل، أ م. 15 انتهى بخطّ صالح بن سالم بن سليمان بن يدر السّدريني تاب الله عليه، الثّلاثاء من شهر رجب سنة تسعين و مائة وألف، نسخه بنقصه: +، أ.

[a] البقرة 2: 257. [b] الأحزاب 33: 35. [c] الزخرف 43: 3. [d] الملك 67: 23. [e] الملك 67: 23. [f] النحل 16: 72. [g] الأنبياء 21: 32.

فلمّا كانت الأزواج والسمع والبصر مخلوقين علمنا أن القرآن مخلوق لأن الله أدخله في جملة الخلق إذ قال الله عز وجل ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾[a]، مَن جعله عربيا دون أن يكون عبرانياً أو سريانياً أو عجمياً أو بلغةٍ من اللغات المختلطة بعضها لبعض، فإن زعموا أن القرآن غير مخلوق فليزعموا أن السمع والبصر والأزواج غير مخلوقين، ولم يجدوا على ذلك دليلاً ولا برهاناً، ولقد علم جميع المفسرين المقرين 5 بالله أن السمع والبصر مخلوقان، كذلك القرآن مخلوق لأن الله تعالى يقول ﴿حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ﴾[b]، من جعلهِ حكمة، فقد احتج الله على العباد بشيء أم لم يحتج عليهم بشيء؟ من احتجوا بالنزول وقالوا: منزول غير مخلوق، فقل: أليس النزول فعلاً، فهل أنزل القرآن نفسه أم أنزله غيره؟ فلا بد من أن يقول: أنزله الله، وجميع المقرين بالله أن الله تبارك وتعالى قال ﴿نٓ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾[c] يعني وما يكتبون أنهما الدواة والقلم، وهو الكتاب في اللوح المحفوظ الذي طولهُ مسيرة خمسمائة عام وعرضهُ 10 مثل ذلك، [فخلق] الله القلم فكتب جميع التوراة والإنجيل والقرآن والزبور، فقد جعلها الله حجة، واحتج الله تعالى [بها] على اليهود لما أنكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم، وقال ﴿النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِندَهُمْ فِي التَّوْرَاةِ وَالْإِنجِيلِ يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنكَرِ﴾[d]، والكتب كلها مخلوقة وهي مخلوقة جملة التوراة والإنجيل والزبور والفرقان، ألا ترى أن هذا الكتاب فيه الحلال والحرام والأمر والنهي والأحكام؟ فمن أنكر أن يكونَ القرآن مخلوقاً فلينكر أن يكون الجعل كلها مخلوقاً، 15 والله يقول ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً﴾[e]، ومن أنكر أن يكون الجعل خلقاً فقد رد على الله قوله، والله يقول ﴿خَلَقَ لَكُم مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾[f]، فليزعموا أي المشبهة الذين ينكرون خلق القرآن أن يكون أنفسهم وأزواجهم غير مخلوقة لأن الجعل إنما معناه الخلق، وإن ادعوا وقالوا: القرآن منزول؟ فقل: نعم منزول ومخلوق. وقال الله عز وجل ﴿وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾[g]، ﴿وَأَنزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾[h]، ﴿وَأَنزَلَ لَكُم مِّنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ﴾[i]، فهل 20 زعموا أن الماء غير مخلوق والحديد وما ذُكر من النزول، وقال تبارك وتعالى ﴿الرَّحْمَٰنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾[j]

3 المختلطة: المختلة، م. 4 برهانا: برهان، م. 5 مخلوقان: مخلوقين، م. 6 بشيء: لشيء، م. ‖ بشيء: شيء، م. 7 أليس: ليس، م. ‖ فعلا: فعل، م. 9 الدواة: الدواية، م. ‖ وهو: هو، م. 10 جعلها: جعل، م. 13 مخلوقة: مخلوقين، م. 14 مخلوقا: مخلوق، م. ‖ مخلوقا: غير مخلوق، م. 16 أي: ان، م. 19 فهل: فإن، م.

[a] الزخرف 43: 3. [b] القمر 54: 5. [c] القلم 68: 1–2. [d] الأعراف 7: 157. [e] الإسراء 17: 12. [f] الروم 30: 21. [g] الفرقان 25: 48. [h] الحديد 57: 25. [i] الزمر 39: 6. [j] الرحمن 55: 1–2.

، وقد اتفق العارفون بالله وبكتابه وأهل الفقه أن الفاعل مرفوع والمفعول به منصوب، وقال عز وجل ﴿وَقَتَلَ دَاوُودُ جَالُوتَ﴾[a]، ﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُودَ﴾[b]، ووصف الله داوود فاعلاً لأنه قتل جالوت، ووصف الله سليمان فاعلاً إذ ورث داوود، فصار الوارث فاعلاً والموروث مفعولاً، فعلمنا بهذه الآيات كلها أن القرآن مخلوق، فأعجب للمشبه أليس [قال] الله ﴿حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ﴾[c]؟ فهل تكون حكمة غير مخلوق؟ 5

[فإن سأل سائل]: أجسمٌ هو أم عرضٌ، أم حركة أم سكون، أم موصوف أم غير موصوف؟

فقل: القرآن مقروءٌ ومتلوٌّ، ويقوم على الصوت وهو مسموع ومقروء ومحكم، والمحكم فِعلُ الله، والقرآن فِعل القارئ. واسألهم عن النبيين والقرآنُ حُجة الله على الناس والجن فهل تكون [غير مخلوقة]؟ وقال الله تبارك وتعالى ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾[d]، أليس العربي غير العجمي وغير العبراني وغير السرياني من جعله عربيا دون أن يكون عبرانياً أو بلغة من اللغات المختلفة، أليس القرآن فيه جميع 10 بيان الدين مما افترض الله على العباد؟ وفيه الحلال والحرام والناسخ والمنسوخ، و[فيه]الحدود المعروفة التي أمر الله بها العباد أن يقيموها مثل الصلاة والزكاة والصيام والحج، و[فيه]الأحكامُ المختلفةُ؟ والنكاح غير الطلاق، والبيعُ غير الشراء، من جعل هذا الأحكام مختلفة، وأمر العباد باجتناب ما حرّم الله عليهم مثل الميتة والدم ولحم الخنزير وما أشبه ذلك مثل أكل الربا وأكل أموال اليتامى ظلماً؟ وقد بيّنا الرد على من أنكر خلق القرآن. 15

وإذا قيل لك حين قلت: الأشياء كلها مخلوقة والله خالقها ومحدثُها وجاعِلُها والجعل معنى واحد والخلق والحدث، لأن الخلق بعد إذ لم يكن خروجه من العدم، ومعناه: خَرَج من عَدَم إلى وجود.

وإذا قيل لك: أخبرني عن إلزام المضيق وإلزام الموسع، فقل: [إلزام المضيق مثل صيام شهر رمضان، فيكون الوقت الذي يؤدى فيه الفعل على قدر أداء الفعل لا يزيد ولا ينقص، و] إلزام الموسع مثل أوقات الصلاة فهو إلزام موسع إلى آخر الوقت. وإذا قيل لك: أخبرني عن الأمر بالطاعة 20 أهو أمر واحد أو أمران؟ فقل: الأمر بالطاعة أمران أمرُ إلزامٍ وأمرُ تحضيض، والتحضيض الأمر بالنوافل، وأمر إلزامٍ الأمر بالفرائض مثل الصلاة والزكاة وما أشبه ذلك والولاية والبراءة والوقوف فهذا أمر إلزام.

3 إذ: إذا، م. 8 وأسألهم: وسألهم، م. 10 اللغات: اللغه، م. 11 مما: ما، م. 12 التي: الذي، م. || يقيموها: يوقفوا بها، م. 17 ومعناه: ومعنى، م. 18 المضيق: المصيف، م. 21 وأمر: أمر، م.

[a] البقرة 2: 251. [b] النمل 27: 16. [c] القمر 54: 5. [d] الزخرف 43: 3.

[وإذا قيل لك: أخبرني] عن الولاية ما هي: أمعنى واحد أو معنيان؟ فقل: الولاية على وجهين فيها ولاية الجملة وولاية الأشخاص. فأما ولاية الجملة فهي ولاية المسلمين عامة من علموه ومن لم يعلموه يقولون: اللهم ارحم جميع المسلمين والمسلمات غائبهم وشاهدهم علمناه أو لم نعلمه. وأما ولاية الأشخاص: فهي ولاية من علمنا منه خيراً، وولاية الأنبياء والمرسلين بأسمائهم وولاية الملائكة بأسمائهم، 5 مثل جبرائيل وإسرافيل عليهم السلام، فهذه ولاية الأشخاص أعاذنا الله وإياكم من الادّعاء على الله بغير الحق والعمل بما لا يرضاه. والبراءة أيضاً على وجهين: براءة الجملة وبراءة الأشخاص فأما براءة الأشخاص كل من عرفت منه نفاقاً أو شركاً، أو شهد عليه شاهدان من أهل ولايتك أو أقرّ عندك بكبيرة فهذه براءة الأشخاص. وأما براءة الجملة: مثل براءة الكافرين جملة غائبهم وشاهدهم، حيّهم وميّتهم، أينما كانوا وحيثما كانوا. وإذا قيل لك: أخبرني عن الله تعالى هل تولى أولياءه؟ فقل: نعم. 10 قال الله تعالى في محكم كتابه ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾[a]، وقد قال بعض أهل العلم: ولاية الله على وجهين: ولاية التسمية وولاية إيجاب الثواب لهم. فأما ولاية التسمية مثل قوله ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾[b] ألا ترى أن الله سماهم بالأسماء الحسنى ووصفهم بالمدح فهذه ولاية التسمية. وأما ولاية إيجاب الثواب فهي ولاية إيجاب الثواب لهم على الإيمان الذي لا يكون بعده كُفر.

15 وإذا قيل لك: أخبرني عن ملل المشركين كم هي؟ فقل: ملل المشركين [متعددة]، قال الله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَىٰ وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾[c]، والإسلام ملة واحدة لأن الله يقول ﴿مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ﴾[d]، وملّة إبراهيم الإسلام.

وإذا قيل لك: من أين علمت أن الاستطاعة مع الفعل وأنت لم تعاين ذلك؟ فقل: ألا ترى لو أن رجلا وضع على يده شيئاً ثقيلاً فحاول رفعه فلم يستطع، ثم نزل إلى الأرض من ثقله على يده، ثم رفعه 20 بعد ذلك بمعاندة، فعلمنا أن الاستطاعة مع الفعل، ولو كانت قبل الفعل كما قالوا لرفعه أول مرة، وقد تركنا كثيراً من الدلائل على ذلك لئلا يطول الكتاب.

وإذا قيل لك: أخبرني عن السمع أهو مدرك الأصوات؟

1–177.6 +: وإذا قيل لك: أخبرني عن الولاية ... ولا يسع جهل كفر من جهلهم، م (مكرر من قبل). 3 يقولون: يقولوا، م. ‖ نعلمه: تعلموه، م. 22 الأصوات: الأسواط، م.

[a] البقرة 2: 267. [b] الأحزاب 33: 35. [c] الحج 22: 17. [d] الحج 22: 78.

[قيل: نعم]، ألا ترى أن الأصم هو الذي يعجز عن درك الأصوات، وقد يصل السمع إلى رجلين أحدهما صحيح فيدركه بسمعه ويعجز الأصم عن درك الأصوات.

وإذا قيل لك: أخبرني عن التصديق بالله والتصديق لله؟

فقل: التصديق بالله الشهادة بالله ربًّا وحده لا شريك له، والتصديق لله التصديق في خبره أنه حق. وإذا قيل لك: أخبرني عن أول ما خلق الله من الأشياء؟ فقل: خلق الوقت والمكان والـمُتمكّن 5
وخلق العلم، وقال تعالى ﴿ن ۚ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾[a]، يعني وما يكتبون إنما هو الدواة والقلم، هو الكتّاب فكتب العلم في اللوح المحفوظ التوراة والإنجيل والزبور والفرقان وصحف إبراهيم عليه السلام، واللوح المحفوظ مسيرة خمسمائة عام، وأمر الله تعالى القلم أن يكتب ما هو كائن إلى أن تقوم الساعة.

وإذا قيل لك: أخبرني عن أرزاق العباد: أهي مكتوبة في اللوح المحفوظ؟

فقل: نعم مكتوبة، وأرزاق العباد على وجهين منها: رزق ملك يملكه ولم يأكله، ورزق جعله الله 10
له غذاء متلذذاً، فأما الرزق الذي جعله الله له غذاء والرزق الذي قدر له لا بد [أن] يأكله لا يحول بينه وبينه حائل، وأما الرزق الذي جرى عليه ملكه ولم يأكله فهو رِزقُ ملكٍ، ألا ترى أن العباد يملكون الأشياء وتخرج من أيديهم بالصدقة أو بالهبة أو بموت أو تغصب منهم، أو بوجه من الوجوه، أو يسرقها سارق وما أشبه ذلك.

وإذا قيل لك: أخبرني عمّا سرق السارق وعمّا غصب الغاصب أهو رُزقه؟ فقل: نعم. فإن قال: 15
ذلك رزقه فعلام يعذبه؟ الجواب في ذلك: أن الله تبارك وتعالى لا يظلم أحداً وقال ﴿وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ﴾[b]، وإنما يعذب على ارتكاب النهي والقصد الذي كان منه والاختيار، وقد نهاه الله عن ذلك ولم يعذبه على الرزق الذي رزقه، ولكن على ارتكاب النهي وقال الله ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ﴾[c]، وقال ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ ۗ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾[d]، ألا ترى لو اشترى ذلك السارق الذي يسرقه بعد السرقة أو تصدق عليه [صاحبه به] أو 20
وهبه له أو تاب من الذي قدَّم لم يعذبه الله عليه.

1 عن درك الأصوات: على درك الأسواط، م. 5 المتمكن: المتمطن، م. 13 منهم: لهم، م. 15 عما: عن ما، م. || وعما: وعن ما، م. 16 فعلام: فعلى ما، م. 20 يسرقه بعد السرقة: يسرق بعد السرق، م. 21 وهبه: هابه، م. || تاب: أتاب، م. || الذي: التي، م.

[a] القلم 68: 1–2. [b] ق 50: 29. [c] البقرة 2: 188. [d] المائدة 5: 38.

إن سأل سائل فقال: لو أراد الله المعصية وهو حكيم، أوجدنا الحكيم الذي لا يريد ذلك؟ قيل: لا يجوز لما في صفات الذات، وإنما يجوز في صفات الفعل.

إن سأل سائل: عمن جهل ولاية المسلمين، فقل: لا يسع الشك فيمن جهل ولاية المسلمين. إن سأل سائل: عمن استحل الطعن في المسلمين [فقل: لا يسع الطعن في المسلمين، ولا يسع الشك في كفر من طعن في المسلمين]. إن سأل سائل: عمن جهل جملة الأنبياء[عليهم السلام، فقل: لا يسع جهل جملة الأنبياء ولا يسع من شك فيهم في جملتهم]، ولا يسع جهل كفر من جهلهم.

إن سأل سائل عمن جهل أن الله أمر ونهى فقال: هالك، ولا يسع الشك فيمن جهل كفره.

إن سأل سائل عمن لم يستحل دماء المشركين، فقال: هالك. إن سأل سائل عمن لم يدن بتحريم دماء المؤمنين وأموالهم وذراريهم؟ فقال: كافر والشاك في كفره كافر.

إن سأل سائل عمن لم يفرق بين الكبائر؟ فقل: كافر والشاك في كفره كافر، لأنه لم يعرف الشرك.

إن سأل سائل عن إمامٍ شرب الخمر ونكح أمه وبدّل أحكام الله، فقال: كافر والشّاك في كفره كافر.

إن سأل سائل عمن أنكر نبياً من الأنبياء غير محمد صلى الله عليه وسلم، فقال: كافر ويسع الشك في كفره إذا لم يعلم أن ذلك نبيٌّ.

إن سأل سائل عمن دفع حرفاً من كتاب الله، فقال: كافر والشاك في كفره مسلم إذا لم يعلم أنه من كتاب الله.

وكذلك من دفع ملكاً من الملائكة؟ فقال: كافر والشاك في كفره مسلم. وكذلك من برئ من مسلم؟ فقال: كافر والشاك في كفره مسلم إذا لم يعلم أنه مسلم.

وكذلك من استحل الخنزير؟ فقال: كافر والشاك فيه مسلم إذا لم يعلم أنه حرام.

إن سأل سائل عن دماء ما اجتمع عليه رأي المسلمين، فقال: هالك والشاك في كفره مسلم إذا لم يعلم.

إن سأل سائل عمن لم يدر أن الصلاة عدل، فقال: لا يسعه ولا يسع الشاك فيه.

1 أوجدنا: وجدنا، م. 3 فقل: فقال، م. 7 هالك: كلاهما، م. ‖ فيمن: في، م. 12 كافر: مسلم، م.
13 أنكر: دفع، م. ‖ الشك: الشرك، م.

إن سأل سائل عمن جهل أن الله لم يواعد على معاصيه النار؟ فقال: المعاصي ضربان ضرب يسعه جهله وضرب لا يسعه جهله، فإن كان لا يدري لعل الله لا يوعد النار على معاصيه التي لا يسعه جهلها. فقال: كافر والشاك في كفره كافر.

إن سأل سائل عمن جهل أن الله جعل على طاعته ثواباً، فقال: كافر والشاك في كفره كافر.

5 إن سأل سائل عمن قال: ليس ثم نفاق، فقال: مشرك لأنه رد النّص.

إن سأل سائل عمن قال: النفاق في زمان النبي عليه السلام ولم يكن في زماننا هذا، فقال: كافر غير مشرك.

إن سأل سائل عمن قال: إن ثم نفاقاً في زماننا هذا، ولم يكن في زمان النبي عليه السلام، فقال: لا يسعه وهو مشرك، لأنه رد القرآن.

10 إن سأل سائل عمن جهل تحريم الأمهات والبنات والأخوات، فقل: مسلم ما لم يتولَّ من استحل الحرام أو حرّم الحلال، أو يقول ليس هو حراماً، أو واقع شيئاً من ذلك فهو هالك.

إن سأل سائل عمن استهزأ بآية من كتاب الله، فقل: كافر والشاك في كفره مسلم إذا لم يعرف [أنها]من كتاب الله.

إن سأل سائل عمن قال: أنا بريء منك ومن معبودك، فقل: كلامك يحتمل معنيين. إن كنت 15 بريئاً مني ومن معبودي الذي هو الشيطان فأنت كافر غير مشرك، وإن كنت تريد أن تتبرأ مني ومن الذي خلقني فأنت مشرك.

إن سأل سائل: عمن قال: أنا بريء منك ومن دينك، فقل: كلامك يحتمل معنيين. إن كنت تريد البراءة مني ومن ديني الذي لا يسع جهله فأنت مشرك، وإن كنت تريد أن تبرأ مني ومن ديني الذي يسع جهله فأنت كافر غير مشرك.

20 إن سأل سائل: أيجوز أن يقول: ثواب المؤمنين أفضل من أعمالهم؟ فقل: ثواب المؤمنين أفضل من أعمالهم، ولا يقال: أفضل من توحيدهم، لأن التوحيد أفضل من كل شيء.

إن سأل سائل عن الدين ما هو، فقل: الإسلام.

فإن قال: وما الإسلام؟ فقل: القول والعمل.

فإن قال: ما القول؟ فقل: شهادة بالله رباً وبمحمد نبيّاً وما جاء به حق.

---

2 يوعد: يعيد، م. 3 جهلها: جهله، م. 4 ثوابا: ثواب، م. 5 نفاق: نفاقا، م. 8 فقال: فقل، م.
15 الشيطان: +، بن عمك، م.

فإن قال: وما العمل؟ فقل: الصلاة والزكاة وصيام رمضان والاغتسال من الجنابة وحج البيت من استطاع إليه سبيلا والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

وإذا قيل لك: مَن آمن بهذا ثم ضيّعه؟ فقل: منافق.

وإذا قيل لك: من أنكر هذا ثم جحده؟ فقل: مشرك.

5 قلت: أخبرني عن الإسلام. ما هو؟ وكيف هو؟

فقل: الإسلام هو الدين والقول والعمل به يسلم العبد، وهو الإيمان [بالله] والإقرار بمحمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به فهو حق.

إن سأل سائل عن الولاية والبراءة والوقوف: أهما من الإيمان المضيق أم ليس من الإيمان المضيق، فقل: هما من الإيمان المضيق.

10 إن سأل سائل عن الصفات التي تثبت ولا تنفي، فقل: الجواب في ذلك أنها الأسماء، مثل قولك: الله والرحمن.

إن سأل سائل عن الصفات التي يوصف الله بها ويوصف بضدها، الجواب في ذلك مثل قولك محيٍ ومميت، وراضٍ وساخط، ويعطي ويمنع.

إن سأل سائل عمن قال: أعرف الله ولا أعرف الرحمن، فقل: كافر.

15 فإن قال: أعرف الرحمن ولا أعرف الله، فقل: مشرك والشاك فيه[هالك].

إن سأل سائل عمن قال: الله عالم؟ فقل: نعم. فإن قال: ما معناك الله عالم؟ فقل: ليس بجاهلٍ لمعنى أو لغير المعنى، فلما بطل أن يكون عالماً بمعنى غيره صحّ أنه عالم بغير معنى غيره.

إن سأل سائل فقال: الله سميع؟ فقل: نعم. فإن قال: ما معناك الله سميع؟ فقل: بمعنى ليس بأصمّ.

إن سأل سائل عن الجملة التي دعا إليها محمد صلى الله عليه وسلم، فقل: إنما هي الشهادة بالله رباً، 20 وأن محمداً عبده ورسوله، وما جاء به حق. فمن أجابنا إلى هذه الجملة مع معرفة كُفرِ الجبريةِ، فقد وجبت علينا ولايتهُ، ووجب له حقُّ الإسلام والمحبة والمزاورة والمودة والنصيحة والاستغفار. إن هذه الجملة استودع الله في تفسيرها جميع وظائف الدين الذي افترض الله على العباد، وقال تبارك وتعالى ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ﴾[a]، وعهد الله للعباد الوفاء، وأنه افترض

6 والقول والعمل به: المبتدأ ولم، م. 22 استودع: استوعد، م.

[a] البقرة 2: 40.

الله عليهم ما كان مستودعاً في تفسير هذه الجملة، استودع فيها الولاية والبراءة والوقوف، والصلوات الخمس بحسن وضوئها وتمام ركوعها وسجودها وتكبيرها وتحليلها وتحريمها وما يقال فيها، وأداء الزكاة المفروضة، وصيام شهر رمضان، وحج البيت من استطاع إليه سبيلا، والجهاد في سبيل الله ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾[a]. قال بعض أهل العلم: التهلكة ارتكاب الكبائر التي نهى الله عنها لأن الله تبارك وتعالى قال ﴿إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلًا كَرِيمًا﴾[b]، والمدخل الكريم الجنة التي وعد الله لأوليائه. وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا﴾[c]، والجملة من الإيمان المضيق الذي لا يسع جَهلُه طرفة عين، وكذلك الولاية والبراءة من الإيمان المضيق. وأما الوقوف فإن فرضه موسع إلى مجيئ وقته وهو الحدث. وأما الإيمان الموسع إلى مجيء وقته مثل أوقات الصلاة إذا جاءت وكان وقتها وجبت فريضتها على كل بالغ صحيح العقل، والزكاة والحج من الإيمان الموسع إلا ما جاء وقته.

وإذا سأل سائل: لأي علّة أوجبت على المقر بالجملة الولاية والبراءة ولم يدع رسولُ الله إلا إلى الجملة؟ قال: إنما أوجبت علينا ولاية المسلمين وبراءة الكافرين لتصديقنا وقبولنا جملة التوحيد، فلما قلنا: ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم حق وجبت ولاية المسلمين وبراءة الكافرين وجميع وظائف الدِّين مستودعة في الجملة، استودع فيها تفسير التوحيد والفرائض.

وإذا سأل سائل فقال: ألستم تزعمون أن الجملة توحيدٌ، والفرائض والصلاة والزكاة والحج ليست هي من التوحيد؟ فقال: جميع البِّر والتقرب به إلى الله توحيد، والفرائض ليست أعمالاً بالتوحيد إلا من جملة التقرب إلى الله لأن المقترب يرجو بفعله ثواب الله، والتقرب إلى الله بجميع الإيمان توحيد.

فإن قال: أخبرني عن القضاء، فقل: القضاء على أربعة أوجه: أمرٌ وخلقٌ وحكمٌ وإعلامٌ. أما القضاء الذي هو خلق، قال الله تعالى ﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ﴾[d]. وأما قضاء الإعلام، قال الله ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾[e]، يعني أعلمنا بني إسرائيل. فأما قضاء أمر الله، قال الله تعالى ﴿وَقَضَى رَبُّكَ أَلاَّ تَعْبُدُواْ إِلاَّ إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَاناً﴾[f]، أمر ببر الوالدين. وأما القضاء الذي هو الحكم، قال الله ﴿فَاقْضِ

1 مستودعا: مستودع، م. 2 يقال: يقول، م. 9 مجيء: ماجي، م. || مجيء: ماجي، م. 11 يدع: يدعوا، م.
15–16 ليست هي: ليس هم، م. 16 به: بهم، م. || أعمالا: أعمال، م. 19 قضاء الإعلام: قضى اعلام، م.
20 أعلمنا: علمنا إلى، م. || قضاء: قضى، م.

[a] البقرة 2: 195. [b] النساء 4: 31. [c] الكهف 18: 107–108. [d] فُصّلت 41: 21. [e] الإسراء 17: 4. [f] الإسراء 17: 23.

مَا أَنتَ قَاضٍ﴾[a]، ولولا الأطفال والبهائم وأهل الورع ما أنزل الله قطرة من السماء على قوم يحكم فيهم الحاكم بغير ما أنزل الله.

وإذا قيل لك: أخبرني عن الأشياء، فقل: الأشياء على وجهين: شيء قديم وشيء محدث، فالشيء القديم هو الله تعالى، والشيء المحدث هو الخلق كله. والخلق ينقسم على وجهين: مكلف وغير مكلف، فالمكلف على أربعة أوجه: الملائكة والإنس والجن والشياطين؛ وغير المكلف على وجهين: جسم وعرض. فالجسم على أربعة أوجه: الطّافِ والراشد والمتكلّف[؟]. وأعراض على وجهين: عرض انفرد الله به دون خلقه وعرض لم ينفرد به.

وإذا قيل لك: كم من وجه كان عليه الأمر؟ فقل: الأمر على وجهين: مسموع وغير مسموع.

فغير مسموع على أربعة أوجه: كن ابتداء، وكن فناء، وكن إعادة، وكن بقاء.

ومسموع على وجهين: إلزام وغير إلزام.

فغير إلزام على أربعة أوجه: أمر تحريض وأمر تهديد وأمر تخلية وأمر مباح.

فأما أمر تحريض، مثل قوله تعالى ﴿حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾[b].

وأمر تهديد مثل قوله ﴿اقْعُدُوا مَعَ الْقَاعِدِينَ﴾[c].

وأمر مباح مثل قوله ﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ﴾[d].

وأمر تخلية مثل قوله ﴿وَأَجْلِبْ عَلَيْهِم بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ﴾[e].

وإلزام على وجهين: مضيق وموسع، فأما الموسع فهو ما يسع الناس جهله حتى تبلغهم الحجة، مثل قسمة المواريث والقصاص وما أشبه ذلك. وأما المضيق فهو ما لا يسعهم جهله، فهو معرفة الله أنه واحد لا شريك له، وأن محمد عبده ورسوله، وأن ما جاء به حق من الموت والبعث والحساب والجنة والنار وما أشبه ذلك.

وما لا يسع على ثلاثة أوجه: ما لا يسع الناس جهلهُ، وما لا يسع الناس فِعلهُ، وما لا يسع الناس تركه.

وإذا قيل لك: ما علّة التوحيد؟ فقل: الانفراد لله والإقرار بوحدانيته.

9 فناء: فان، م. || بقاء: باقي، م. 17 المواريث: الموارث، م.

[a] طه 20: 72. [b] الأنفال 8: 66. [c] التوبة 9: 46. [d] طه 20: 54. [e] الإسراء 17: 64.

قلت: فما عين المعصية؟ قال: النهي.

قلت: فما علّة الكبيرة؟ قال: إيجاب العقاب عليها.

قلت: فما علة الطاعة؟ قال: الأمر بها.

قلت: فما تقول في ثلاثة نفر قال أحدهما: الله محدود، وقال الآخر: ليس بمحدود، وقال الثالث: لا أدري أمحدود أم غير محدود؟ ما الحكم في كل واحد منهم؟ فإن الجواب في ذلك وبالله نستعين: أما من قال: محدود فقد أشرك، والله ليس بمحدود، وإنما تجري الحدود عن الخلق. والذي قال: ليس بمحدود فقد تكلم بالحق وأصاب المعنى. وأما الذي قال: لا أدري أمحدود أم غير محدود، فهو مثل من قال محدود، ولا يسع الشك في ذلك، والشاك والقائل سواء. وأما من تولاهم فهو منافق. وقال آخرون: أشرك بالله. قال الله ﴿وَمَن يَتَوَلَّهُم مِّنكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ﴾[a]، وهو الدليل في شركه.

وإذا قيل لك: ما مفتاح الصلاة؟ فقل: الوضوء.

وإذا قيل لك: ما تحليل الصلاة؟ فقل: التسليم.

وإذا قيل لك: على كم من وجه كانت عليه شريعتك؟ فقل: عشرة [أوجه]، الاختتان، والاغتسال من الجنابة، والصلاة المكتوبة، وصيام رمضان، وفطرة العيد، والجهاد في سبيل الله، وحج البيت من استطاع إليه سبيلا، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وما أشبه ذلك من الفرائض.

وإذا قيل لك: من أبونا في الإسلام؟ فقل: إبراهيم عليه السلام.

وإذا قيل لك: ما أولك وما آخرك؟ فقل: أولي نطفةٌ وآخري جيفة. وإن شئت فقل: أولي ترابٌ إلى يوم البعث.

وإذا قيل لك: مالك وما عليك؟ فقل: لي الحسنات وعليّ السيئات.

وإن قيل لك: من أنت من أبيك، وما أبوك منك؟ فقل: أنا منه وليس هو مني.

وإذا قيل لك: ما أصلك وما فصلك؟ فقل: أبي الأصل وأمي الفصل وأنا الفروع منهما.

وإذا قيل لك: من أين قبلت الإسلام؟ فقل: من النبي عليه السلام لقوله تعالى ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾[b].

9 وهو: هو، م. 12 الاختتان: أولها الاختتان، م.

[a] المائدة 5: 51. [b] الحشر 59: 7.

إن سأل سائل: هل أراد الله أن يكون الشيء قبل كونه؟ [فقل:] أراد أن يكون قبل كونه، وأراد أن يكون بعد كونه وأراد أن يكون في حال كونه.

إن سأل سائل: هل ينبغي للعباد أن يجيبوه إلى ما دعاهم من الإيمان؟ [فقل: نعم].

إن سأل سائل: أينتظم العلم إلى القدرة أم هل تنتظم القدرة إلى العلم؟ الجواب في ذلك أن جميع الصفات تنتظم إلى القدرة. 5

إن سأل سائل: ما الفرق بين العلم والقدرة؟ فقل: الفرق بينهما أنك تقول: يعلم نفسه، ولا يجوز أن تقول: يقدر على نفسه.

إن سأل سائل فقال: هل يجوز أن تقول لم يخل الله من الأماكن أو خلت منه الأماكن؟ الجواب في ذلك [أن] تقول: خلا من الأماكن ولا تخلو منه الأماكن، ولا يجوز أن تقول يخلو من الأماكن ولا خلت منه الأماكن. 10

إن سأل سائل فقال: ما الدليل على [أن] العاقل عاقل؟ فقل: حُسن التدبير وحسن الخلُق.

وإذا قيل لك: لأي علّة أكل آدم الشجرة؟ فقل: لاستخراج التوبة.

وإذا قيل لك: لأي علّة جعل الله الأكل والشرب والمال والنكاح؟ فقل: دلالة تدلنا على [أن] ما رأينا في الدنيا يكون في الآخرة.

15 وإذا قيل لك: لأي علّة خلق الله القمر؟ [فقل:] لعدد السنين والشهور والحساب.

وإذا قيل لك: لأي علّة خلق الله النجوم؟ فقل: لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر وزينة للسماء ورجوماً للشياطين.

وإذا قيل لك: ما عين الاكتساب؟ فقل: فِعلُ النفس في التطوع على غير الاستكراه.

وإذا قيل لك: لأي علّة خلق الله الشمس؟ فقل: ليفرقوا به ما بين الليل والنهار.

20 وإذا قيل لك: ما الفرق بين الطاعة والمعصية؟ فقل: الأمر والنهي.

وإذا قيل لك: لأي علّة كان المهر للنساء دون الرجال؟ فقل: من جهة أنهن يغذِّين ويربين ويحملن ثقلهن في بطونهن، وهذا شيء لا ينبغي للرجال ولا يقع لهم.

---

1 هل: إن، م. ‖ أراد: وأراد، م. 2 وأراد: أو أراد، م. 4 أينتظم: ينتظم، م. 6 فقل: قيل، م. 8 يخل: خلق، م. 9 يخلو من: فيه، م. 10 ولا خلت منه: ولم تكن، م. 16 فقل: قال، م. 19 ليفرقوا: يفرقوا، م. 22 يقع: يقطع، م.

فإن قيل لك: ما تحديد دينك؟ فقل: العلم لما لا يسع الناس جهله، والفعل لما لا يسع الناس تركه، والترك لما لا يسع الناس فعله.

فإن قيل لك: ما الفرق بين الكفر والشرك؟ فقل: الفرق بينهما أن كل شركٍ كفر، وليس كلّ كفرٍ شركاً.

فإن قيل لك: أخبرني عن كل ما ذكرت من هذا الفرق، وأخبرني عما وصفت به ربك من هذه 5 من كتابه أم من سنة نبيه عليه السلام أم من إجماع الأمة؟ فقل: من كتاب الله جاء ذلك ودخلت هذه المعاني كلها في قوله تعالى حيث يقول ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾[a]، وقوله ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾[b]، وقوله ﴿مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَىٰ ثَلَاثَةٍ﴾[c]، وقوله ﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾[d]. وقوله ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَاوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾[e]، ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَٰهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَٰهٌ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾[f]، ونحو هذا في القرآن. 10

فإن قيل لك: ما عين الكفر؟ فقل: هو الاستفساد إلى ولي النعمة.

فإن قيل لك: أفيجوز أن تقول: كل معصيةٍ استفساد؟ فقل: الكبائر كلها استفساد. وأما الصغائر فليست استفساداً وهي معصية، وقد نهى الله عنها العباد.

فإن قيل لك: وما العلّة التي لم تسمَّ [لها] الصغيرة في الحكم كفراً؟ فقل: إن الله أخبرنا في كتابه وقال ﴿إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلًا كَرِيمًا﴾[g]. 15

وإذا قيل لك: أخبرني عن الكبائر كلها أمعروفة أم غير معروفة؟ فقل: الكبائر منها ما هو معروف من كتاب الله ومنها ما هو معروف من أجل أن الله قد أهلك عليه الأمم.

وسألت عن رجلٍ سئل عن القبلة، فقال: ما أدري القبلة، أو قال: القبلة بيت المقدس، أو قال: رأيت الناس يصلون إلى كذا وملت حيث مالوا. الجواب في ذلك: إذا قال القبلة غير بيت الله الحرام فهو كافر، وقد اجتمعت الأمة على أن القبلة بيت الله الحرام، وقد ذكرها الله في كتابه. وأما إذا قال 20

1 دينك: ذلك، م. 4 شركا: شرك، م. 5 عما: عن ما، م. 6 ودخلت: ودخل، م. 13 فليست استفساداً: ليست استفساد، م. 14 تسم: تسمى وقيل تسمى، م. ‖ كفرا: كفرن م.

[a] الشورى 42: 11. [b] مريم 19: 65. [c] المجادلة 58: 7. [d] ق 50: 16. [e] الأنعام 6: 3. [f] الزخرف 43: 84. [g] النساء 4: 31.

أعرف القبلة وأما الصلاة فهو يصلي إلى مكة، فليس عليه معرفتها بفريضة إذا سلم من الجواب، أو قال إذا سئل وقال: الله أعلم.

إن سأل سائل عن التوحيد أضربٌ واحد أم ضربان؟ فقل: ضربان في جملته وفي تفسيره ضروب كثيرة.

5 إن سأل سائل: عن التوحيد هل للناس عبادة دون إخلاصه ومعرفته؟ فقل: ليس للناس عبادة دون إخلاصه ومعرفته.

إن سأل سائل: هل لله أسماء يسمى به دون خلقه ولا يسمى بهم أحد غيره؟ فقل: نعم، الله، الرحمن.

إن سأل سائل عن الإيمان أمعنى واحد أو معنيان؟ فقل له: إن الإيمان معنيان إيمان توحيد وإيمان 10 غير توحيد وهو الفرائض.

إن سأل سائل عن الكفر أمعنى واحد أو معنيان؟ فقل: معنيان كفر شرك وكفر غير شرك.

إن سأل سائل لأي علّة كان الإيمان إيمانا؟ فقل: لعلَّةِ الأمر وإيجاب الثواب عليه.

إن سأل سائل لأي علَّة كان بعض الكفر شركاً وبعضه ليس بشرك؟ قيل له: كان بعضه شركاً لعلة المساواة، وبعضه ليس بشرك لعلة الاستفساد لأولي النعمة. إن سأل سائل: عن الله وصفاته أمعنى 15 واحد أو معنيان؟ قيل له: إن الله وصفاته معنيان.

إن سأل سائل: ما الفرق بين الله وصفاته؟ فقل: الصفات فعل الواصفين.

فإن سأل سائل عن الله وأسمائه أمعنى واحد أو معنيان؟ فقل: إن الله وأسماءه معنيان.

فإن قال قائل: ما الفرق بين الله وأسمائه؟ فقل: أسماؤه هي ألفاظ منا ومن الملائكة، والله ليس بلفظ ولا محدث.

20 إن سأل سائل عن الإيمان الذي لا يسع جهله طرفة عين وأدلته، لا يسلم الناس إلا بمعرفته، فقل له: الإيمان بالله والتصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم والإقرار بما جاء به من عند الله أنه حق.

فإن سأل سائل عن الإيمان الذي لا يسع الناس جهله إلى مجيء وقته، فقل [له]: الذي فرض عليك مثل الصلاة والزكاة والاغتسال من الجنابة وحج بيت الله الحرام من استطاع إليه سبيلا وصيام رمضان وما أشبه ذلك من الفرائض.

1 أو: و، م. 7 به: بهم، م. || ولا: لا، م. || أحد: أحد دون، م. 18 الفاظ: الفاض، م. 20 يسلم: يسلمون، م. || فقل: قيل، م. 22 فقل: قيل، م. 23 إليه: عليه، م.

فإن سأل سائل عن الإيمان الذي يسع الناس جهله أبداً ما لم يتقولوا فيه على الله بالكذب، مثل علم قسمة المواريث والقصاص، فهويسع جهله أبداً ما لم يتقولوا فيه على الله الكذب.

إن سأل سائل عن الصفات أهو الموصوف أم الصفات غير الموصوف، فقل: الصفات غير الموصوف.

فإن قال عن التوحيد أهو الموحّد أم التوحيد غير الموحد؟ قيل له: إن التوحيد غير الموحد. 5

فإن سأل سائل فقال: هل تعبد من تعرف أم تعبد من لا تعرف؟ فقل له: نعبد من نعرف بما عرّف به نفسه في كتابه.

فإن قال: هل رأيته؟ فقل: لا.

فإن قال: كيف عرفته ولم تدركه بجارحة من هذه الجوارح؟ فقل له: الجوارح مدركة للخبر، والخبر دليل عن الله، ولكن سمعت الصفات من الواصفين، فأمنت بالموصوف، فعلمت أنه كما وصفه 10 الواصفون، هم الذين وصفوه بما وصف به نفسه.

وإذا قيل لك: ما ربك؟ وما نبيك؟ وما إمامك؟ وما قائدك في الدين؟ فقل: الله ربي ومحمد نبيي والإسلام ديني والقرآن إمامي والكعبة قبلتي. وأما قائدي في الدين، فهو القرآن يقودني ولا نقوده، يأمرني ولا نأمره، وهو الذي حلل الحلال وحرّم الحرام، وأنا أتتبعه إن شاء الله، وبالله العون والتوفيق.

وإذا قيل لك: ما سبب إسلامك؟ فقل: من السؤال والتعليم أسلمت. قال الله تعالى ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ 15 الذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾[a].

وإذا قيل لك: [على] ماذا توليتك المسلمين؟ فقل: على كمال معرفة دينهم، والوفاء بما عاهدوا الله عليه.

وإذا قيل لك: [على] ماذا تبرؤك من المنافقين؟ فقل: على التضييع والتفريط فيما أمروا به من طاعة الله والعمل بفرائضه. 20

وإذا قيل لك: ما أصل دينك؟ فقل: الإيمان بالله والتصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم والإقرار بما جاء به من عند الله أنه حق.

1 يتقولوا: يتقاولوا، م. 2 فهو: فهم، م. ‖ يتقولوا: يتقاولوا، م. 12 قائدك: إفادتي، م. ‖ نبيي: نبي، م. 13 قائدي: إفادتي، م. 14 أتتبعه: تتبعه، م. 19 تبرؤك: تبريتك، م.

[a] النحل 16: 43.

وإذا قيل لك: فيم إخراج زكاتك؟ فقل: نقسمها للذين سماهم الله في كتابه.

وإذا قيل لك: فما قِوام صلاتك؟ فقل: إتمام ركوعها وسجودها وتكبيرها وتحريمها وتحليلها وتسبيحها وتشهّدها وما يقال فيها.

وإذا قيل لك: ما أنت بدينك؟ فقل له: إن وفيت بما عاهدت الله كنت مؤمنا صادقا، وإن لم أوف بما عاهدت الله عليه كنت من الذين عاب الله عليهم أعمالهم. 5

وإذا قيل لك: ما إثبات الإيمان؟ فقل: معرفة ما [لا] يسع الناس جهلهُ والفعل لما لا يسع الناس تركهُ، والترك لما لا يسع الناس فعلهُ، فهذا إثبات الإيمان بالوفاء. وإذا قيل لك: فيم اتخذت رمضان فرضاً؟ فقل: فرض فرضه الله عليّ أن أصومه بشعري وبشري وجوارحي كلها. وقال الله تعالى ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾[a]، وقال ﴿وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾[b]، وقد بيّن الله أنه رمضان. 10

وإذا قيل لك: من أين تفرز دينك من البهائم؟ فقل: لأن الله جعلها لنا حمولة ومأكولة.

وإذا قيل لك: من أين تفرز دينك من [البهائم] التي ليست بحمولة ولا مأكولة مثل العقارب والحيات؟ فقل: لأن الله لزمني الفرض وحطّ عنهم الفرائض، وفرض علي الصلوات والصوم والزكاة والحج، وجعل لمن عمل بهما الثواب ولمن تركها وضيّعها العقاب، وهما لا ثواب لهما ولا عقاب عليهما. وإذا قيل لك: لأي علّة جعل فيك الاستطاعة؟ فقل: لثلاثة أوجه: لدفع الآفات، ورفع المحال، ووضع الاحتجاج. 15

وإذا قيل لك: ما الفرق بين حركة المضطرين وحركة المكتسبين؟ فقل: المكتسب يقصد ويتخير، والمضطر لا يقصد ولا يتخير.

فإن قيل لك: أخبرني عن ثلاثة كلمات لا يقوم بعضها إلا ببعض، فقل: العلم والعمل والنية لا علم إلا بعمل ولا عمل إلا بنية ولا نية إلا بصدق اليقين. 20

وإذا قيل لك: ما الدليل على أنك مخلوق؟ فقل: قول الله تعالى ﴿أَوَلَمْ يَرَ الْإِنسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن نُّطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ﴾[c].

1 فيم: فيما، م. 4 وفيت: وافيت، م. 7 فيم: فيما، م. 8 فرضا: دينا، م. 12 التي: الذين، م. 13 وحط: وأحط، م. 15 الآفات: الاوقات، م.

[a] البقرة 2: 187. [b] البقرة 2: 184. [c] يس 36: 77.

وإذا قيل: ما لله فيك من التصنيع مما لا صنع لك [فيه]؟ فقل: إن الله خلقني وأحسن صنعتي وخلقي وصَوّرني فأحسن صورتي، فهذا مما لا صنع [لي] فيه.

فإذا قيل لك: أخبرني حيث انقطعت الأشياء. هل يوصف الله أنه ثَمَّ أم مضى عنها؟ فقل: لا يجوز لك أن تقول: مضى وبقي، ولا يجوز أن تصفه بقولك: مضى ولا بقي ضده، وإنما يجوز ذلك لمن يوصف بالطول والعرض والحدود والأقطار، والله لا يوصف بذلك. 5

وإذا قيل لك: ربك عالم بجميع الأشياء؟ فقل: نعم. فإن قال: محيط بما علم؟ فقل: نعم. فإن قال: عالم بإياه [أم جاهل بإياه؟ فقل: هو] العالم محيط بخلقه و[لا] يجهل إياه.

وإذا قيل لك: ما تقول في محمد صلى الله عليه وسلم؟[a]

وإذا قيل لك: الله صادق ونبيه صادق، وما الفرق بينهما؟ فقل: الله صادق فلا يرجو على صدقه الثواب ولا يخاف على تركه العقاب، ونبيه صادق ويرجو على صدقِهِ الثواب. 10

وإذا قيل لك: ما الفرق بين الصدق والكذب؟ فقل: الصدق إذا طُلب وجد تحته معنى ثابت، والكذب إذا طُلب لم يوجد تحته معنى ثابت.

وإذا قيل لك: الله عظيم؟ فقل: نعم. والجبل عظيم؟ فقل: نعم. فإن قال قائل: ما الفرق بينهما؟ فقل: الجبل عظيم بأجزاء وأقطار وطول وعرضٍ والله لا يوصف بذلك.

وإذا قيل لك: لله دين ولمحمد دين، فما الفرق بينهما؟ فقل: لله دينٌ أمرَ به ولمحمد دينٌ أُمر به. 15

وإذا قيل لك: هل يعرفُ الله من لا يعرف ما يضاف إليه من الأسماء الحسنى ولا يعرف ما يُنهى عنه من الأسماء القبيحة؟ فقل: لا يعرف الله من أضاف إليه من الأسماء القبيحة، وإذا نفى عنه الأسماء القبيحة كلها فهو في سعة في معرفة الأسماء الحسنى.

فإن سأل سائل فقال: ربك خلا من الأماكن؟ فقل: نعم، ليس هو وعاء للأماكن ولا الأماكن له بوعاء. 20

فإن قيل: سأل سائل فقال: لم تخل منه الأماكن؟ فقل: نعم ليس بينه وبين الأماكن فرجة، وهو الذي دبّرهم وخلقهم ليس بغائب عنه.

1 إن: لأن، م. 2 فاحسن: وأحسن، م. 3 أم مضى: أمضى، م. || فقل: قل، م. 4 لك: ذلك، م. || تقول: يقول، م. || ولا: لا، م. 7 بإياه: إياه، م. || هو: +، ولا يكون، م. 12 يوجد: يجد، م. 15 به: الدين، م. 17 أضاف: أضيف، م. 21 تخل: تخلوا، م.

[a] الجواب فيه سقط.

إن سأل سائل عن علم الله: أهو الله أم غير الله؟ فقل لا يجوز أن يقول هو الله ولا غير الله. فإن قال: فلمِ لا يجوز أن يقال لعلم الله هو الله؟ قال: لأنه لا يجوز أن يقول: يا عِلمُ اغفر لي، ويا قدرةُ اغفر لي. فإن قال: فلمِ لا يجوز أن يكون غيره؟ قيل: لو كان غيره لكان قبل أن يحدث جاهلاً.

فإن قال: فما عين التوحيد؟ فقل: الإفراد لله ﴿لَيۡسَ كَمِثۡلِهِۦ شَيۡءٞ﴾.[a] فإن قال: فما ضد التوحيد؟ 5 فقل: الشرك. فإن قال: وضد الشرك؟ فقل: التوحيد.

فإن سأل سائل فقال: فما عين الولاية؟ فقل: إجازة الاستغفار والترحم للمسلمين. فإن قال: وما علّتها؟ فقل: المعرفة.

فإن قال: وما عين الوقوف؟ فقل: الإمساك والكف عمن لا تعرفه. فإن قال: وما علّته؟ فقل: الجهل.

10 [إن] سأل سائل فقال: ما عين العلم؟ فقل: الدرك والاستبانة والإحاطة، ومعناهم جميعاً العلم.

فإن قيل لك: فما عين القدرة؟ قل: استطاعة الشيء ونفي الاستعصاء والامتناع والتعذر، وأن الشيء غير متأنٍ ولا معجوز عنه.

إن سأل سائل فقال: ما عين الإرادة؟ فقل: نفي الاستكراه.

فإن قال: وما عين الكفر؟ فقل: الاستفساد لأولي النعمة.

15 فإن قال: وما ضد الكفر؟ فقل: الإيمان.

إن سأل سائل فقال: ما عين الحكمة؟ فقل: حسن التدبير وحسن الخلق. وإن قال: ما ضد الحكمة؟ فقل: الخطأ.

فإن قال: وما عين الشرك؟ فقل: المساواة لله بخلقه.

فإن سأل سائل: هل أراد الله إنفاذ علمه في إبطال أمره أو أراد إنفاذ أمره في إبطال علمه؟ فقل: 20 سؤالك محال ليس بجائز. فإن قال: فبأي [شيءٍ] استحال ذلك؟ فقل: من أن ذلك تحميل، والله لا يوصف بذلك ولكن الجائز من ذلك أن تقول انفراد أمره في علمه.

1 فقل لا: فلا، م. 3 يكون: يقول، م. 8 عمن: عن من، م. 10 ومعناهم: معناهم، م. 11 استطاعة: مكان، م. ‖ الاستعصاء: الاستعصاب، م. 19 إنفاذ: انفراد، م. ‖ إنفاذ: انفراد، م. 20 فبأي: فإن، م.

[a] الشورى 42: 11.

إن سأل سائل فقال: ما الدليل على أن الله لم يزل؟ فقل: لا يعدو من أن يكون إن ولي بنفسه وثبتت أنه إن ولي لا بمعنى سواه.

فإن قال: وما معنى الدين الذي تدين الله به؟ فقل: الإسلام ديني.

فإن قال: وما قوام دينك؟ فقل: الصلاة المكتوبة والزكاة المفروضة وصيام شهر رمضان وحج البيت من استطاع إليه سبيلا والاغتسالُ من الجنابة. 5

[فإن قال]: أفمن صفات الله أن يطاع الله ولا يُعصى؟ قيل: لا يجوز هذا لأن الطاعة والمعصية ليست من صفات الله، وإنما الطاعة والمعصية من العباد.

وإن سأل سائل عن الإيمان الذي يسع جهله أبداً ما لم يتقولوا فيه على الله الكذب [فقل: ذلك مثل قسم المواريث والقصاص ودقائق الربا يسعهم جهله ولا يسعهم التّقول على الله فيه الكذب] لأن الله قال للعباد ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾[a]، وأهل الذكر العلماء وهم حجة الله على الناس بعد أنبيائه ورسله لأن الله تبارك وتعالى قال ﴿لِّتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾[b] والعلماء حجة الله على الناس بعد أنبيائه ألا ترى أنه أمر فقال ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾[c]، فلما أمر بذلك علمنا أنهم حجة بعد الرسل. 10

وإذا قيل لك: أخبرني عن التوحيد: أضربٌ واحد أم ضربان؟ فقل: التوحيد عندنا ثلاث كلمات: الإقرار بالله، وبمحمد نبياً وبما جاء به حقا. وأما تفسير الجملة التي هي التوحيد، منها صفات الذات، فقولك: الله عالم قادر سميع بصير مريد، فهذه صفات الذات لم تزل لله حقيقة، وهذه صفات لأنك إذا قلت: عليم فتنفي عنه الجهل، وإذا قلت: مريد فتنفي عنه الاستكراه، وإذا قلت: سميع فتنفي عنه الصمم، وإذا قلت: بصير فتنفي عنه العمى. وأما صفات الفعل، مثل قولك خالق ورازق ومحيي ومميت ومثيب ومعاقب، ولا يجوز أن يوصف الله بصفات الفعل في الأزل. وأما صفات الذات فجائز أن تقول لم يزل الله عالماً سميعاً بصيراً قويّاً مريداً. 15 20

وإذا قيل لك: ما معنى الأزل؟ فقل: فيه إثبات شيء سوى الله، ولكنه صلة الكلام تقول: لم يزل الله ومعناك لم يزل هو أي ليس من بدءٍ، وهو الأول قبل الخلق، وهو الخالق للخلق، هو الأول والآخر

1 ولي: لي، م. 2 ولي: لي، م. 3 الدين: ذلك، م. 4 قوام: أقوام، م. 8 يتقولوا: يتقاولوا، م. 12 +: إلى حجة، م. 13 أنهم: انه، م. 14 ثلاث: ثلاثة، م. 16 وهذه صفات: هذه الصفات، م. 17 عليم: علم، م. 18 الصمم: الصم، م.

[a] النحل 16: 43. [b] البقرة 2: 143. [c] النحل 16: 43.

والظاهر والباطن، الظاهر هو الذي ظهر لخلقه بآيات ودلائل حتى عرفوه من غير درك الحواس، والباطن الذي لا تدركه الحواس ولا تحيط به الأوهام، لأنه قال ﴿لَّا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾[a] تعالى الله عن صفات المخلوقين.

وإذا قيل لك: أخبرني ما الفرق بين صفات الذات وصفات الفعل؟ فقل: الفرق في ذلك واضح. 5 صفات الذات تنفي الغير ولم تثبت معنى، وإنما تقول: عالم بغير معنى وما أشبه ذلك، وصفات الفعل تثبت ولا تنفي.

وإذا قيل لك: أخبرني عن معرفة التوحيد: أهي التوحيد؟ فقل: معرفة التوحيد توحيد.

وإذا قيل لك: أخبرني عن معرفة الشرك: أهي الشرك؟ فقل: معرفة الشرك توحيد لأن من عرف ما يكون شركاً فمعرفته تلك توحيد. ألا ترى أن من لم يميز بين الكبائر لا يسعه حتى يعرف الشرك من 10 غيره من الكبائر، ويعلم أن الكبائر منها شركٌ وغير شرك، والشاكّ فيه لا يسعه؟ وأما من لا يميز بين الصغائر والكبائر فهو واسع له في ذلك ما لم يعلم.

وإذا قيل لك: أخبرني عن دينك الذي ترجو عليه الثواب الجزيل من الله، ما فرزه وما حرزه؟ فقل: فرزه أن الناس عندنا على ثلاث منازل: مؤمن مقر موف بما أمر الله، ومنافق مقر ولم يوف بما أمر الله، وكافر جاحد بما أمر الله ورسوله. فهذا هو الفرض للدين. وأما حرز الدين فهو الولاية والبراءة. 15 وأما الدين الذي يدان الله به وترجو عليه الثواب الجزيل فهو معرفة ما لا يسع الناس جهله، والفعل لما لا يسع الناس تركه والترك لما لا يسع الناس فعله.

إن سأل سائل: لأي علّة كان الشرك شركاً؟ فقل: لعلة المساواة لله بخلقه. وإذا قيل لك: فإذا كانت المساواة بالله شركاً، ما تقول فيمن شك في الله أو كذب على الله؟ أليس هذا شركاً؟ فهل يكون الشك في الله مساواة والكذب على الله مساواة؟ فقل: الشاك في الله مشرك والكاذب على الله مشرك، فهذا 20 كله مساواة.

وإذا قيل لك: ما عين التوحيد؟ فقل: الإفراد لله، وأن تصفه بما وصف به نفسه مثل قوله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾[b]، وقوله ﴿لَّا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾[c].

2 تدركه: تدرك، م. 8 أهي: هي، م. 9 شركاً فمعرفته تلك: شرك بمعرفته ذلك، م. 16 لما: بما، م. || لما: بما، م. 18 فيمن: في من، م. || شركا: شرك، م.

[a] الأنعام 6: 103. [b] الشورى 42: 11. [c] الأنعام 6: 103.

وإذا قيل لك: ما عين الكفر؟ فقل: الكفر عندنا على وجهين: منه كُفر شركٍ ومنه كُفر نعمةٍ، وكفر الشرك المساواة وكفر النعمة الاستفساد. ألا ترى أن الله [أوجب] شكرها، والله تبارك وتعالى أنعم على عباده من النعمة ما لا يستطيعون أداء شكرها؟ وقال تعالى ﴿وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾[a]، وقال ﴿وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾[b].

5 وإذا قيل لك: من أين علمت كفر الزاني وكفر تارك الصلاة؟ فقل: مما جاء في كتاب الله، قوله ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكُمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾[c]. وقد بيّن فيهن حُكم [من حكم] بغير ما أنزل الله وقد جعله الله من الكافرين والظالمين والفاسقين. وقال أيضا ﴿أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾[d]. وقال في الزاني ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ﴾[e]، فعلمنا أن الزاني كافر.

وإذا قيل لك: أخبرني عن فعل الله: أفعلٌ واحد أو فعلان؟ فقل: فعل الله عندنا على وجهين: عدلٌ وفضلٌ، لا غير ذلك. 10

وإذا قيل لك: لأي علّة كان الإيمان إيمانا؟ فقل: لعلّة أمرِ الله وإيجاب الثواب عليه.

وإذا قيل لك: لأي علّة كان الكفر كفراً؟ فقل: لعلة النهي من الله وإيجاب العقاب عليه.

وإذا قيل لك: ما تحت العلم؟ وما تحت القدرة؟ وما تحت الإرادة؟ فقل: تحت القدرة التدبير، وتحت الإرادة التدبير وكلاهما خلقنا. تقول خلق الله الخلق وهو قادر على الخلق، وأراد خلق الخلق 15 وهو مدبر لخلقه. وأما العلم فتحته التدبير. ألا ترى أنك تقول خلق الله الخلق وهو بالخلق عالم؟ وتقول علم نفسه لأنه وصف نفسه بالعلم والقدرة والإرادة والعزة.

فإن قال: أخبرني عن العلم والقدرة والإرادة، أمعنى واحد أو معانٍ؟ فقل: لا يجوز أن تقول في هذا واحد ولا اثنان، ولا يقال [العلم] غير القدرة والقدرة غير الإرادة؛ لا يجوز هذا، وإنما يجوز التغاير فيما يُنفى بها: ينفى بالعلم الجهل، وبالقدرة العجز، وبالإرادة الاستكراه، وبالسمع الصمم، وبالبصر العمى. 20

2 وكفر الشرك: كفر شرك، م. || النعمة: نعمة، م. || والله: لله، م. 3 يستطيعون: يستطيع، م. 5 مما جاء في: من أجل، م. 7 جعله: جعل، م. 8 فعلمنا: علما، م. 11 وإيجاب: وأجاب، م. 12 وإيجاب: وأجاب، م. 14 وكلاهما: هنا، م. 17 معان: معنيان، م.

[a] الملك 67: 23. [b] النحل 16: 18. [c] المائدة 5: 44. [d] مريم 19: 69. [e] النور 24: 2.

وإذا قيل لك: أخبرني عن صفات الذات، مخلوقة أم غير مخلوقة؟ فقل: الصفات كلها مخلوقة لأن الله عز وجل وصف نفسه لخلقه، ودلّهم على ربوبيته ووحدانيته بالكتّاب والرسل، ووصف نفسه أنه عالم سميع بصير قادر، فالوصف من الله فعِلٌ، والوصف لله بالعلم علم الربوبية، لا علم مستفاد ولا مكتسب ولكنه استبانة. وإن الأشياء غيره.

5 فإن قيل لك: ما الاستبانة؟ فقل: الأشياء كلها لا يخفى على الله منها شيء، وهو العالم بها قبل أن يخلقها وبعدما خلقها، وهو القادر عليها والمريد لها أن تكون خلقا مخلوقا. وقوله: السميع البصير معناه العالم.

كمل ما وجدنا من مسائل التوحيد بحمد الله.

2 لخلقه: خلقه، م.

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد النبي الكريم وآله

[كتاب العبارات الإلهية]

هذا كتاب عظيم الشأن، قوي البرهان، بحورُهُ عميقة، وعلومه دقيقة، جاب عليها مؤلفه رحمه الله المساري والفج العميق، وغاص عليهما في فلسفة الإغريق، وساعده في ذلك العون والتوفيق، وأظنه فحل الفحول وإمام الأصول، شيخنا وقدوتنا وإمام مذهبنا أبا محمد عبد الله بن يزيد الفزاري، رحمه الله ورضي عنه، وغفر لنا وله ولجميع المسلمين والمسلمات، الأحياء منهم والأموات، وصلى الله على سيدنا محمد، [وصحبه] الأخيار، وآله الأتقياء الأبرار. الحمد لله الجواد، ذي الفضل المسبغ المجزل، الذي عمَّ الأنامَ نوالهُ، وتصرفوا في مَنّه من أفضاله، المعيد بحمده للنعم والمعيد بمنه للفضل، المصطفي للخلق ديناً، والمرتضي لهم سبيلاً شرعه لخلقه، وندبهم إليه، وبه رضي عنهم، فأكد ما اصطفى به [بحجة] قوية الأركان، منيرة البرهان مبيّنة عند الامتحان، يفلح من آل إليه، ويُحقُّ قَولَ من اعتمد عليه، فالحقُّ أحقُّ أن يُتّبع، وسبيل الله منهاجُ أهل البصائر. 5 10

أما بعد، فإن العلم كثير، والعمر قصير، والأيام حثيثة، والساق تطوي الأجل طيّاً، والمسير إلى الله عن قليل، فأحقُّ ما عمل فيه الفكرُ واحتفى به العلم، ما أعظمه عند غِياب الرجاء، وأشدّه على جاهله فَلاًّ، وذلك معرفة توحيد الله تعالى، والعلم بصفات ذاته من صفات أفعاله، وتخليص ذلك وتلخيصه بالتفسير والشرح، والعبارات عنه بأحسن العبارات. 15

---

6 المساري: المسبارية، ج. || فلسفة الأغريق: الفلسفة الغريق، أ ج. || و: -، ج. 7 أبا: أبو، أ ج. 9 ذي الفضل: ذو الفضل، أ؛ ذو المفضيل، ج. || المسبغ: +، قوله: وحمد لله المسبغ يعني: الذي أصبغ نعمه على عباده. قال تعالى: (وأسبغ عليكم) الآية. قال في الصحاح: قوله: أسبغ عليكم النعمة: أتمّها، وسبغْتُ النعمةَ: أتممتُ، وإسباغ الوضوء إتمامه. (حاشية) أ. 13 أهل البصائر: -، ج. 14 الساق: السياق، أ ج. 15 واحتفى به العلم، ما أعظمه عند غِياب الرجاء: واحتبا من العلم بما أعظمه عناء عند غِبّ الرجاء، أ ج.

أما بعد، فقد أصبح الناس قد أسندوا أمورهم إلى غوائل أهوائهم، وطاعتهم إلى شهواتهم، فاستحوذت عليهم الشهوات والشُبهات، إلا قليلا ممن عصم الله، فعمَّ طريق الجهل، وعُطِّل سبيلُ الحق، واتخذوا العمى عن الحق علماً، والعلم بالدين جهلاً، والرشد ضلالاً، والضلال حقاً، فكثر أعداء الدين، وتآزروا على عضد الباطل، والناس بين معاند للصواب، ومتباطئ عنه، وأسير طمع، وحليف هواه، وعبد دنياه، أو مسند أمره إلى ما سولت له نفسه. ومحّق [الهدى] مخذول، وكاشف الحق مبتدع بكشفه، والدال على الهدى تعد دلالته ضلالاً، والله المستعان على تعطيل ما عُطِّل، وعمارة ما عُمِّر، هو حسبنا ونعم الوكيل.

فإن سأل سائل فقال: أتزعم أن الله تعالى لم يزل؟ قيل: نعم. فإن قال: فما معنى قولك لم يزل؟ قيل: أعني أنه قبل كل حادث، وأنه من غير بدءٍ، وكذلك تأويل قديم مثل تأويل لم يزل.

فإن قال: أفتقول إن الله لم يزل عالماً؟ قيل: نعم. فإن قال: أفمعنى قولك الله عليم لم يزل غير معنى قولك: لم يزل عالماً؟ قيل: هذا الكلام يحتمل معنيين أحدهما: أنك إذ قلت: لم يزل ولم يزل عالماً، أنك ثبتت بهذين الكلامين معنيين فلا، ليس هو غيراً من هذا التأويل، ولكنه غير من تأويل آخر.

فقولك إن الله لم يزل تثبت الله وتنفي عنه الحدث، وأنه قبل كل حدث، وليس في تأويل لم يزل وأنه قديم أنه عالم بالحدث، وأنه لا يشبه الحدث.

وإذا قلت: إنه عالم، أثبت أنه مدرِكٌ محيط مستبين، فإن الجهل منفيٌّ بالعلم، والإحاطة ثابتة له بقولنا عالم. وليس الجهل منفياًّ بالقِدَم، ولا الإحاطةُ ثابتةً له بقولنا لم يزل، فلذلك قلنا إن معنى قولنا لم يزل غير معنى قولنا لم يزل عالماً، لنفي العلمِ الجهلَ، وذلك منفي الحدث بالقدم، ألا ترى أنك إذا قلت لم يزل، نفيت التدبير، وإذا قلت عالم لم تنف بالعلم التدبير. فقلنا معنى هذا الكلام غير معنى هذا الكلام، لما نفت الكلمة الأولى من الجهل [ما]لم تنفه الكلمةُ الأخرى.

1 غوائل: زختل، أ ج؛ +، قوله: زختل أهوائهم فيه معنى ولعله زخرف كوزن فعلل (كورن) ومعناه الخذلان كما رفيق موسى ومعناه أسندوا أمورهم إلى خذلان أهوائهم وأنكروا وقيل معناه زختل زخرفت. (حاشية) أ. 3 عن الحق: -، ج. ‖ حقا: جمالا، أ، نسباً، ج. 4 وتآزروا: وتوزروا، أ ج. ‖ والتقاسم: والناس، أ. ‖ معدنه الباطل: معاند للصواب، أ. ‖ متباطئ: متبطأ، أ ج. ‖ وأسير: ضريم، أ ج. 5 زينّت: سولت، أ. ‖ أو محق: ومحق، أ. 6 الحق: الهدى، أ. 10 عليم: عزيز، أ ج. 12 غيراً: غير، أ ج. 15 فإن: وإن، أ ج. 16 منفياًّ: منفي، أ ج. ‖ ولا: -، ج. 17 الجهل: من الجهل، أ ج.

فإن قال: أفله بالأشياء علم؟ قيل: نعم، أعني أنه عالم بالأشياء، لا أن له عِلماً بائناً منه به علم الأشياء.

فإن قال: أفعلم الأشياء بعلم أو بغير علم؟ قيل: هذا الكلام يحتمل معنيين، أحدهما: علم بعلمٍ على ما يقول: اهتدى بالإيمان وضل بالكفر، و ليس يراد تثبيت معنيين، كان أحدهما بالآخر. فيقال: علم بعلم على هذا المعنى. والمعنى الآخر علم بعلم على ما يكون الشيئان أحدهما بالآخر.

فإن قال: أفلم يعلم بعلم؟ قيل: هذا النفي يحتمل معنيين: أحدهما على تأويل أنه لم يهتد أحد بالإيمان، ولا ضلّ أحد بالكفر، فلا يجوز: لم يعلم بعلم على هذا المعنى، لأن إجازة هذا أنه لم يهتد المؤمنون بالإيمان، ولا ضل الكافرون بالكفر. والمعنى الآخر لم يعلم بعلم أي: أنه لم يُحدث علماً به علم الأشياء، فهكذا نقول. 5

فإن قال: فأخبرني عن العلم ما هو؟ قيل: هذا الكلام ينصرف على معانٍ: أحدها: إن أراد: ما العلم؟ فالعلم الإحاطة والاستبانة ودرك الشيء. فإن أراد ما العلم يراد أن [به] ذاتاً؟ يقال له: علم في تأويل: أن الله لم يزل عالما، وإن لله بالأشياء علماً محيطاً. وإن أراد ما العلم الذي هو تدبير الله وحكمته، مثل القرآن والتوراة والإنجيل، وما أنزل الله من تبيانه وبرهانه ونوره. وإن لم يرد هذا، فليس يجوز ما العلم إلا في إبانة العلم من القدرة وإبانة العلم من القدرة: أن العلم الإحاطة والاستبانة ودرك الشيء، وأن المدرك غير مستتر عنه ولا مخاطب. 10

فإن قال: أفعلمه بالأشياء شيء؟ قيل: إنا لم نثبت له علماً يكون بائناً منه به علم الأشياء، فيكون تصور العلم شيئين: فيقال: علمه شيء، ولكن الذي له علم بالأشياء ليس كمثله شيء، والموصوف بالعلم شيء، وأما إذا تكلمت على العلم فأفردت الكلام نخطأ أن يقال: إن العلم بالأشياء شيء، وإن علمه شيء، وإنما قلنا: له علم أردنا أن نصف الخالق بغير صفة من لا يحيط، وأن ننفي عنه من الجهل ما يضاف إلى الخلق، فقولنا: له علم، نعني: أنه ممن لا يَجهل ولا تَخفى عنه الأمور، وليس نثبت أمراً مضافاً إليه، فيقال: هو وذلك. 15 20

1 بائنا: +، البين الفراق، وتباين القوم وتشاجروا أو تطليقة بائنة ويعني طلقة بمعنى مفعولة، (حاشية) أ. 3 أهتدي: المهتدي، أ ج. ‖ و: -، أ. 4 بالآخر: بالأخرى، أ ج. 6 أنه: لأنه، أ ج. 9 العلم: +، ومن أثر قال: العلم إدراك الشي على ما هو به وقيل: زوال الجهل عن العلوم. وبعضهم يقول: هو مستغنيا عن الحد. (حاشية) أ. ‖ أحدها: أحدهما، أ ج. 11 محيطا: نخطا، أ ج. 17 تكلمت: تكلم، أ ج. 19 تعني: نعني، أ. ‖ مضافا: مضاف، أ ج.

فإن قال: إذاً لم يجز أن يقال: علمه شيءٌ، أفتقول: علمه لا شيء؟ قيل: إن الشيء في هذا يحتمل معاني، يقال: لا شيء، يراد به تصغير الشيء وإبطاله، نظير قول القائل: ليس قولُك بشيءٍ، وليس أمْرُكَ بشيءٍ، يراد به تصغير الشيء، وكقول القائل: ليس قولُك بشيءٍ يراد به الإبطال، فلا يجوز: ليس علمه بشيء، لأن ذلك يرمي إلى أنه لا يعلم الأشياء، وإنما قلنا: إحاطته ليس كإحاطة غيره.

5 فإن قال: أفتقول: علم له بالأشياء، تريد علماً غيره به عَلِمَ الأشياء؟

قيل: قد تقول له علم بلا شيء، على ما سلف من عبارتنا، وليس له علم قديم به علم الأشياء، إذاً عُدَّ هو وذلك العلم، [و] كان ذلك معنيين قديمين.

فإن قال: أفعلمه قديم أم حديث؟ قيل: هذا الكلام يحتمل معنيين: أحدهما: علمه قديم على تأويل أن إحاطة الله بالأشياء لم تحدث، وأن المحيط العالم القديم لم يزل، فهذا وجهٌ يصحُّ أن علمه قديم، يراد

10 أن استبانته قديمة لم تحدث. والمعنى الآخر: قديم أي أن ثمة معنى قديما يقال له علم غيرَ العالِم مضافاً إليه، فيكون حدث بذلك معنيان قديمان فهذا فاسد.

فإن قال: فلم لا تقول علمه شيء على معنى ما تقول علمه قديم؟ قيل: إذا قلت علمه شيء كنت قد أبنته منه، وإذا قلت علمه قديم أردت بذلك أن الله لم يستفد الإحاطة بالأشياء، فتأويل قولنا علمه قديم نفيُ حدوث الاستبانة، وشيء إنما هو يثبت العدد.

15 فإن قال: أفتقول: الله وعلمه؟ قيل: هذا الكلام خطأ، لأن هذا الواو يثبت ثانياً، وكذلك الله وقدرته وعزته وإرادته، والأمر في صفات الذات أجمع كالأمر في العِلْم، لا يقال فيه: الله وكذا وكذا.

فإن قال: فإذا قلت: لله عِلمٌ، على نفي الجهل لا على أن ثَمَّ معنى غير الله مضافا إليه، فهل تُثبت بنفي الجهل عنه ضدَّ ما نفيت؟ قيل: هذا الكلام يحتمل معنيين، أحدهما: هل تثبته بصفة هي ضد صفة الجهل، فنَعَم، العالم على غير صفة الجاهل. والمعنى الآخر: هل تثبت ضد ما نفيت أن معنى العلم

20 هو ضد الجهل إذا عُدَّ العالم هو؟ وذلك كان شيئين، فهذا خطأ، لأن الأضداد لا تثبت في الله،

---

2 معاني: معان، أ ج. || الشيء: -، ج. 3 الشيء: -، ج. 4 بشيء: شيء، أ ج. 5 علم: لا علم، أ ج. || تريد: يريد، أ ج. || غير له: غيره به، أ. 6 سلف: +، سلف بهم العباد وفتحها أي مضى والله أعلم. (حاشية) أ. 7 عد: +، وقوله: عد من العدد وهو ما لا يحصى ولعله بدالين مهملين. (حاشية) أ. 10 مضافاً: مضاف، أ ج. 11 بذلك معنيان قديمان: وذلك معنيين قديمين، أ ج. || فلماذا: فهذا، أ. 14 العدد: +، قال [أحمد] ابن الحسين: الواو لا تكون عند طبقة أبداً إلا على معنى قديم غير المعنى الأول الذي كان فيهما. (حاشية) أ. 17 أن: -، ج. || مضافا: مضاف، أ ج. 19 العلم: هو علم، أ ج.

والأضداد إنما تثبت لمن تحل الأشياء في ذاته، والله جلَّ ثناؤه لا تحل الأشياء في ذاته. فالمسألة هل تُثبت ضدّ ما نفيت خطأ.

فإن قال: أفتقول: الذي هو عالم بالأشياء له عِلْمٌ بالأشياء؟ قيل: هذا كلام يحتمل معنيين، أحدهما على التكرار، على مثل ما يقال: قديم لم يزل، وتأويل قديم ولم يزل معنى واحد، لأن هاتين اللفظتين معناهما نفي الحدث، والمعنى الآخر: العالم بالأمور، له علمٌ غيرهُ مضافٌ إليه، فتكون صفة العالم منفصلة 5 من صفة القديم، فهذا فاسد.

فإن قال: أفتقول العالم بالأشياء لا علم له بالأشياء؟ قيل: هذا لا يجوز، لأنه لما أن كان قولنا العالم له علم على التكرار، كان القولُ بأن العالم لا علم له نقضاً.

فإن قال: أفعلم الأشياء بغير علم؟ قيل: هذا الكلام يحتمل معاني، أحدها بغير علم الأشياء، أن معنىً هو غيرهُ بِهِ عَلِمَ الأشياء، فخطأٌ. والمعنى الآخر بغير علم الأشياء، أي بلا علمٍ مستفاد، ولا علمٍ قديم هو 10 غيره، به علم الأشياء: فصحيح. والمعنى الآخر بغير علم الأشياء يراد به نقض الأول، فهذا فاسد.

فإن قال: أفعِلْم الله محيطٌ بالأشياء؟ قيل: نعم، على تأويل أنه ليس شيئاً خارجاً من نفاذ بصر الله واستبانته. والمعنى الآخر أن عِلْمَه محيطٌ ثَمّ أن مَعَنا غيرَ اللهِ أحاط بالأشياء، فهذا فاسد.

فإن أراد التكلم على العلم ليرجع في معنى لفظته إلى العالم، فصحيح. وإن لم يرد أن يرجع في التأويل إلى العالم فخطأ، نظير ما في القرآن ﴿وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا﴾[a]، ورجع بذلك إلى أهل القرية 15 ﴿وَالْعِيْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا﴾[b] وأراد أهل العير، وقالوا ﴿إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلإِيمَانِ﴾[c]، والسماع إنما وقع على المنادي، وأرادوا النداء، ونظير قول القائل: يا رب أنت رجائي، وإنما عنى أنت المرجوُّ.

فإن قال: فإذا قلت: إن لله عِلْماً، على أنه العالم، وإن عِلْمَه محيطٌ بالأشياء على أنه المحيط، أفتقول: اللهُ عِلْمٌ؟ قيل له: لا.

5 منفصل: منفصلة، أ. 8 نقضا: نقض، أ ج. 9 معاني: معان، أ ج. 11 فصحيح: +، قيل في بعض الكتب: الصحيح من حيث وصفه بالصحة مما يتعلق به التعود ويعتد به بأن استجمع فيه ما يعتبر فيه شرعا عقد كان أو عبادة والعقد يتصف بالتعود والاعتداد والعبادة فتصف بالاعتداد فقط اصطلاحا، (حاشيه) أ. 12 شيئا: شيء، أ ج. 14 يرد: ترد، أ ج. ‖ يرجع: ترجع، أ ج.

[a] يوسف 12: 82. [b] يوسف 12: 82. [c] آل عمران 3: 193.

فإن قال: ولِمَ؟ قيل: مِنْ قِبل ما ترى الله قد اختار الأسماء لنفسه، ولم يَكِلْ ذلك إلى خَلْقِه، ولم يُسَمِّ نَفْسَه عِلْماً ولا قدرةً ولا عزةً ولا عَظَمةً ولا نَفْساً ولا وجْهاً ولا مكاناً، وسمَّى نفسه العزيزَ الحكيم القادر العالم، فليس للخلْق في ذلك اختيارٌ. ونظير ما ذكرنا من الكلام يقال: لولا مكان ربي لفعلت كذا وكذا. يقال: لولا ربي لفعلت كذا وكذا. وكذلك أُطْعِمُك لوَجْه الله، وأسألك بوجه الله، تأويله: أسألك بالله، وقال ﴿يَا حَسْرَتَى عَلَى مَا فَرَّطتُ فِي جَنبِ اللَّهِ وَإِن كُنتُ لَمِنَ السَّاخِرِينَ﴾[a]، يعني: على ما فرطت في الله. وقال ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾[b]، يقال: إن الله عزّ وجلّ حذرنا إياه. ولا يقال: اللهُ وجْهٌ، ولا جَنْبٌ، ولا مكَانٌ. وكذلك الأمر في (العالم). وما لم نَذْكُر، فعلى حسب ما ذَكَرْنا. ويقال: أنزل الله هذا بعِلْمِه، وفَعَلَ هذا بعِلْمِه، وهذا مِنْ عِلْمِ الله، أي: هذا مما عَلِمَهُ الله، كل هذا صحيحٌ جائزٌ، [تقول:] أنزله [الله] بعلمه [و] تأويله، أنزله وهو به عالِمٌ، ولا يجوز: هو ربُّ عِلْمِه، ومالك عِلْمِه، إلا أن يراد العِلْم الذي هو معلوم، مثل القرآن والتوراة والإنجيل، وكذلك جميع صفات الذات، لا يقال في شيء منها: إن الله ربُّه وإلهُه ومولاه.

ويقال له: ما كان من صفات الذات يقال له علم على تأويل أنه لا يَجْهل، لأن الذي لا علم له بالأمر جاهل، وفي تأويل أنه ربه: إن ذلك تدبير، لأن كل مربوبٍ مدبر.

وكذلك إن سأل سائل فقال: هل له قدرة؟ وما قدرة ربي؟ قدرة قديمة أم محدثة؟ كان مسلك الجواب في ذلك على ما سلكنا في العلم والقدرة إمكان الشيء، ونفي الاستصعاب والامتناع والتعذر، وأن الشيء غير متأنٍّ عنه ولا محجوز، وأن تأويل للقادر قدرة أنه القادر بالصفة التي تكون بها الأفعال. وإن أردت معنى يقال: له قدرة في تأويل أن الله لم يزل قادراً بها، فخطأ.

إن سأل سائل فقال: أقدرته محيطة بالأشياء؟ قيل: نعم، على مثل ما قلنا: علمه محيط بالأشياء، يراد أنه ليس من شيء إلا وقدرة الله عليه جاريةٌ، ونقول: قدرته محيطة بالأشياء، على تأويل: أن الله القادر على الأشياء، وأن الأشياء غير ممتنعة عليه، ولا مستغلق عليه إحداثها وبناؤها وبقاؤها.

1 لما: لم، أ ج. ‖ قد اختار: هي من، أ ج. 14 فيقول: فقال، أ. ‖ أقديمة أم محدثة: قدرة قديمة أم محدثة، أ. 16 متأن: +، والتأني خلاف العجلة المبادرة. قال الشاعر: ألا تبتدر ما استطعت في كل أمر. فالتأني إصابة أو سلامة من يبادر الأمور سريعا. كأن عقب البدار منه ندامة. قال آخر: لا تفعل ولا تعجل به وتأنّ عنه وقف عنده، (حاشية) أ. ‖ محجوز: معجوز، أ ج. ‖ أنه: وأن، أ ج. 18 أقدرته: قدرته، أ. 19 من شيء: بشيء، أ.

[a] الزمر 39: 56. [b] آل عمران 3: 30.

فإن قال: فكيف تقول في اللفظ: قدرة، ثم تصير في التفسير إلى القادر؟ قيل: هذا نظير ما أخبر الله عنهم أنهم قالوا ﴿قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى﴾[a]، ﴿إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلإِيمَانِ﴾[b]، فأوقع السماع على المنادي، وأراد به النداء، ويقال: أنت رجائي، وإنما عنى أنت المرجوُّ، وقال ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾[c]، واليقين: ما في القلب، وإنما أراد الموقَن به: الموت، ولهذا نظائر، فتكلمنا في هذا على نظيره من الأشياء، والقدرة تنفصل من العلم، لأن القدرة تحتها التدبير، والعلم يكون معلومه تدبيراً 5 وغير تدبير، وبيان ذلك: أنك تقول يعلم نفسه وخلقه، ولا يجوز في القدرة أن تقول: يقدر على نفسه وخلْقِه، إنما تحت يقدر أن يدبر ويبقي ويفني. والقدرة إنما تجري على الأفعال في حالها، والأفعال المستأنفة، والعلم بما كان ومصيره [وما] يكون، و[ما] لم يمض وبما يحدث فتقول: الله يعلم نفسه، فهو العالم، وهو المعلوم، فهو معلوم العلم والعالم والمعلوم واحدٌ، ولا يجوز أن يقال: القادر والمقدور عليه واحد. 10

فإن قال: أفعلْمُه بأنك حيٌّ هو علْمُه بأن هذا ميت؟ قيل: هذا خطأ، لأنا لم نثبت علماً غير العالم، فيكون لكل معلوم علمٌ، ويكون عِلْمٌ واحد لكل معلوم، ولكنا ثبتنا للعالِم عِلْماً يعني: أن العالِم لا يَجْهَل، فالذي يَعْلَم بأنك حيٌّ هو العالِم بأن فلانا ميت، فالعالم بالأشياء المختلفة واحد، ولا يجوز أن تقول: علْمُه بهذا هو علْمُه بغيره، لأن هذا يثبت انفصال العلم منه. ولا يقال: ليس به، لأن ليس به يثبت العدد، ولكن العالم بالأشياء المتباينة واحد. 15

---

3 به: واو، أ ج. 5 التدبير: +: هو إبرام الأمور وتنفيذها وقضاءها على ما تقتضيه الحكمة، (حاشية) أ. 6 وخلقه: +، قال في أن الله سبحانه وتعالى علم نفسه وعلمه خلقه: وعلم نفسه بالمشاهدة وعلمه خلقه بالدلائل والعلامات وهو أعلم بنفسه من خلقه إذ لا يجري عليه بنفسه ولا يكون على علم بنفسه بعد إذ لم يعلمها والخلق علموه بعد إذ لم يعلموه وغيرهم علمهم ما لم يعلموه ولا يجوز أن يقال علم من نفسه معنى لم يعلمه غيره ولا يجوز علم الإنسان كما علمه خلقه ولا علمه خلقه كما علم نفسه لأن ذلك يوجب التشبيه بين الخالق والمخلوق أن يكون الخالق علم نفسه بالدلائل كما علمه خلقه بها أو علمه خلقه بالمشاهدة كما علم نفسه بها ولكنه علم نفسه لا بما علمه به خلقه. انتهى. (حاشية) أ. 8 ومصيره: ومصارها، أ ج. 12 يكون: أن يكون، أ ج. 15 بالأشياء: +، ومن أثر قال: والله عز وجل قائم بذاته لا يستفيد علما بشي ولا يزداده، ولا يكون أعلم بشي من شيء، ولا يكون علمه بالأشياء قبل أن تكون أفضل من علمه، إذ كانت ولا علمه إذ كانت أفضل من علمه قبل أن تكون ولا يكون علمه قبل ما كانت غير علمه إذ كانت ولا علمه بشي غير علمه بغيره، ولا يكون علمه بشيء إذا كان أفضل من علمه له قبل ما كان ولا يزداد علما بحدوث الأشياء ولا ينقص علمه بذهابها. (حاشية) أ.

---

[a] الأنبياء 21: 60. [b] آل عمران 3: 193. [c] الحجر 15: 99.

وكذلك إن سأل سائل فقال: قدرته على كذا وكذا هو قدرته على غير ذلك؟ كان الجواب في هذا نظير الجواب في العلم، وجميع ما تسأل عنه من صفات الذات من العلم والقدرة والعزة والعظمة والإرادة والحكمة والحلم والملك العبارات فيه سواء. يقال له: عِلْمُه على أنه عالم، وقدرته على أنه قادر، وعزته على أنه عزيز، وحكمته على أنه حكيم، وعظمته على أنه عظيم، وملكه على أنه مالك، وما لم 5 نذكر نظير ما ذكرنا.

العبارات عن العزة: العزة صفة ذات وصفةُ فِعْلٍ، أما موضع صفة فعل فيه فقوله ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾[a]، فقد جعل العزة ها هنا مربوبة، وكل ما كان مربوبا فهو فِعْلٌ، وقيل: العزة: الملائكة عليهم السلام، ولا يجوز في شيء من صفات الذات أنه ربه، ولا يقال: إنه رب قدرته وإرادته وعظمته، لأن كل ما كان مربوبا فهو محدَثٌ والقدرةُ عليه جاريةٌ، ولكن يقال: سبحان 10 الرب العالم، والرب العزيز، والرب القادر، والعزة في صفات الذات نفي الذلة، فلم يزل الله غير ذليل ولا ضعيفٍ، والعزة من باب القدرة، لأنه نفي الضعف، وكل ضعيف مقهور.

باب الإرادة

الإرادة من صفات الذات التي لم يزل بها، وهي وإن كانت كذلك فهي منفصلة من العلم والقدرة، لأن الإرادة خرجت من تأويل القدرة، ولكن القدرة إذا ذكرت بشبه الإرادة جمعت المراد ألا 15 ترى أنك إذا قلت: أراد كذا وكذا تثبت المراد كائناً، وإذا ذكرت القدرة بغير ذكر الإرادة لم تثبت

1 غير: غيره، أ ج. 3 عِلْمُه: علم، أ ج. 4 ملكه: ملك، أ ج. 6 العبارات: +، قوله: العبارات جمع عبارة وهي اللفظ. وسمي اللفظ عبارة لأنه [يفسر ما في الضمير الذي هو مستور]. (حاشية) أ. 13 والقدرة: +، قوله: جميع صفات المدح والتقديس وتنفي جميع صفات النقص والذم فمن أقر بأنّه قادر نفى العجز وكذلك العلم لأن العلم ضد الجهل والجهل عجز والقدرة تنفيه وكذلك الكلام إلخ. أقر بأنّه حي لأن الحياة ضد الموت والموت عجز والقدرة تنفيه. وكذلك الكلام والسمع والبصر وسائر الصفات لأن معنى الوصف له بهذه الصفات عندنا النفي لأضدادها مثل الموت والعجز والجهل والصمم والعمى وأشباهها من جميع أضداد الصفات يعبر عنها بالعجز والقدرة تنفي بعجز ومن ها هنا قالوا: القدرة [من] الصفات فتأمل هذه النكتة فإنها عجيبة فتأمل قول المصنف في الأصل ترى العجب في ذلك. (حاشية) أ. 14–15 الآتي: ألا ترى، أ.

[a] الصافات 37: 180.

أن مقدورها كائن، والإرادة للأفاعيل في حالها، والأفاعيل المستأنفة كما كانت القدرة، وليس تحت الإرادة إلا فعل، كما تحت القدرة ليس إلا فعل، ولا تكون الإرادة لشيء إلا كان، والقدرة قد تكون ولا يكون المقدورُ عليه، فهذا وجه انفصالهم.

ونظير الإرادة في أنها تشبه القدرة إذا كان مقدورها كائناً أنك تسمي الكلام خبراً، وليس في قولك: إنه خبر ما يوجب كون المخبر عنه كائنا. وإذا قلت: إنه خبرُ صدقٍ، كانت هذه التسمية توجب كون المخبر عنه كائناً، ليس أن خبر الصدق في عينه بأكثر من خبر الكذب، ولكن الصدق والكذب يثبت المخبر عنه وينفي المخبر عنه، وكذلك إرادتهُ وقدرتُه. وأما تأويل قولنا: عزيز، فليس تحته معنى مثبت، إنما هو نَفْيُ الذِّلة، [و] ليس المعنى تدبيراً ولا إحاطة لشيء، ولا خبراً عن شيء، ولا [إلماماً] بشيء، إلا أن ذلك إذا دبر كان عزيزاً، يولي إلى قادر فينفي به الذلة، والذلة عجز، لأن الصفات إنما يُنفى بها أقرب الأمور إليها، وإن كانت الصفة الواحدة تثبت الصفات أجمع، وذلك قولنا: قادر، لأن الذي لا يعلم جاهل، والجاهل عاجز. ومريد، لأن الذي يكون له ما لا يريد عاجز. وعزيز، لأن العاجز ذليل. وحكيم، لأن العاجز ليس بحكيم. وصادق، لأن الكذب ضعفٌ وعجزٌ وذلة ومهانة ورغبة ورهبة. وإنما فرقنا ذكر الصفات لئلا يجمع الصفة وتفرق، وإن قولنا: عالم نفيُ الجهل من غير استنباط ولا مؤنة في معرفته، واستخراج أنه ليس بجاهل بقوتها قادر بعدتها، فلذلك أجملنا وفسرنا.

العبارات عن الحلم

الحلم: صفة ذات، وصفة فعل، أما صفة ذات فقيل: حليم من تأويل عالم، قال تعالى ﴿فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ﴾[a]، والحليم العاقل، والحليم من تأويل عالم، وقال ﴿قَالُواْ يَا شُعَيْبُ أَصَلاَتُكَ تَأْمُرُكَ أَن نَّتْرُكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَن نَّفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاء إِنَّكَ لَأَنتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ﴾[b]، والحليم: العالم، والحليم من نفي

4 الإرادة:+، وإن كانت القدرة، أ ج. ‖ في أنها: إلا أنها، أ ج. ‖ مقدورها: -، ج. 4–5 أنك تسمي الكلام خبراً وليس في قولك أنه خبر ما يوجب كون المخبر عنه كائنا: -، ج. 7 +: تأويل، أ. 8 المعنى تدبيرا: معنى تدبير، أ ج. 9 بشيء: أحد لم بشيء، أ ج. 11 ولأن: لأن، أ. 12 لأن: ولأن، ج. ‖ لأن: ولأن، ج. 13 لئلا: ليلا، أ، ج. ‖ تفرقها: تفرق، أ. 14 مؤنة: -، ج. ‖ بقوتها: -، ج. ‖ بعدتها: بعد، +(حاشية) أ، لعله: بعيد.

[a] الصافات 37: 101. [b] هود 11: 87.

السفه والخفة والنزق والطيش، فلم يزل الله بخلاف هذه الصفات، فلم يزل حليماً. فحليم فيما ذكرنا: صفة من صفات الذات، وأما حليم في صفات الفعل بأن يعُصى ولا يعجل بالعقوبة، ويستأني لمن عصاه، ولو لم يعُصى كان بصفة الحلم في أوليته وأزليته، لأنه مخالف لهذه الصفات المذمومة، وكان عالماً.

5 **العبارات عن الكرم والجود**

الكرم والجود هما من صفات ذاته، وليستا من صفات الأفعال، والبذل وما بسط الله من الفضل دل على ذلك، فسمي الفضل جوداً وكرماً، يراد بذلك أنه من كرمه وجوده، فعلى هذا لم يزل الله كريماً جواداً، وقد يسمى المنع بخلاً، يقال: مَنْ بَخِلَ مَنَعَ، والله تعالى لا يغنيه منعٌ، ولا ينقصه بذلٌ، ومِنْ جُوده بَسَطَ لأعدائه، ومِنْ كَرَمِهِ أعطى مع المعصية، وشكر ما أبلى، وأجزل الجزاء. ونظير ما يسمى 10 الفعل جوداً وكرماً إذا كان عن جودٍ ظَهَرَ قوله تعالى وهو يخبر عن الكفار ﴿قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاء مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾[a]، وكذلك يظهر الجود بالبذل، كما يظهر البغضاء بالقول. والجود من العباد إنما هو سخاوة النفس وسهولة ذلك عليه، والشح ضده، والأشياء يسيرة على الله تعالى باذل لها، فعن جودٍ وكرمٍ بَذَلَ.

1 السفه: +، السفه ضد الحلم وأصله الخفة والحركة. وفي أثر: السفه خفة وسخافة وأن يفتصلها نقصان الفعل مقابله الحلم. (حاشية) أ. ‖ الطيش: +، والنزق والخفة والطيش يقال: نزق من باب ضرب والطيش وهو النزق والخفة. يقال: أطاش ألسنتهم عن العرف إذا عدا وأطاش، (حاشية) أ. 9 وأجزل: +، الجزل العظيم وعطاء جزل وجزيل أجزل من العطاء أي أكرم. (حاشية) أ. 10 قوله: قال، أ ج. 12 بذل: +، وقال في الأثر: قال أهل الحق أن له سبحانه بأنه [كريما في] ذاته ولم يزل الله كريما ومعناه نفي [اللؤم] تقول للشيء الخطر إنه كريم قال تعالى ﴿[وأَعْتَدْنا لها رِزْقاً] كريما﴾ [الأحزاب ٣٣: 31] قالوا: ثوابا. وكذلك قوله ﴿[ونُدْخِلكُم مُدْخَلاً كريماً]﴾ [النساء ٤: 31] قيل: حسن، ونفى [عنه الحاجة بقوله ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ﴾] [النمل ٢٧: ٤٠] بصفات جلاله وقيل: غير ذلك. (حاشية) أ.

[a] آل عمران 3: 118.

العبارات عن الحكمة

الحكمة صفة ذات وصفة فعل، فالصفة منه في الذات العلم بالإصابة، ووضع الأشياء بمواضعها، فلم يزل الله حكيماً، والحكمة: التدبير المتقن، وسمى الله القرآن حكيماً، قال تعالى ﴿وَلَقَدْ جَاءهُم مِّنَ الْأَنبَاء مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ﴾[a]، والحكمة من معنيين من معنى العلم: [الإصابة] ونفي الخطأ، وإنه ممن لا يخطئ في التدبير، وقد كان قبل التدبير لا يخطئ في التدبير، إذ التدبير عنه منفي، فلما ذكرنا 5 زعمنا أن الحكمة صفة ذات وصفة فعل وقد عمَّت القدرة معنى الحكمة، لأن الخطأ عجزٌ، فإذا قلت: قادر فتدبرت اللفظة وصححت معناها أفادك معنى الحكمة، والحكمة من صفاته في أزليته، إذ هي من تأويل القادر.

العبارات عن الملك

الملك: من صفات الذات التي لم يزل بها، ومعنى الملك: القدرة، فلم يزل الله مالكاً، وليس الملك 10 داخلاً فيه بمعنى الفعل، لأنه مالك قبل الفعل، وكان مالكاً أن يفعل، وجائز أن تقول: يقدر ألا يفعل كذا وكذا، ولا يجوز أن تقول: يقدر ألا يملك كذا وكذا، أو يزداد ملكاً، كما تقول: تدبيره اليوم أكثر، ولا يجوز ملكه اليوم أكثر، ولو فني الخلق لم يجز القول بأنه لم يبق يملك شيئاً، وكيف يبتدئ بعد الفناء وقبل الإحداث إن كان لا يملك، والملك من صفات القدرة، والقدرة تعرف بأمور [هي]

1 الحكمة: +، الحكمة وضع الأشياء في مواضعها كما أن العبث والسفه بخلاف ذلك والحكمة وضع الشيء في موضعه. وقيل: ماله عاقبته خير والسفيه ضده وهو عبارة عن الخفة والاضطراب. (حاشية) أ. 6 عمت: انتفت، أ ج. 9 الملك: +، ومن أثر: والملك بالضم المملكة وقيل: السلطنة وتعلق الاستيلاء مع ضبط وتمكن من التصرف. قال: والسلطان المولى من السلطنة وهو القدر. قال في كتاب السؤلات: والملك بضم الميم صفة الملك، والملك بكسر الميم صفة المالك، والملك الظاهر بالسلطان والغلبة، والمالك بالألف أي ملك خلقه ويحكم عليهم وفيهم. (حاشية) أ. 11 بمعنى: معنى، أ ج. 13 لم يبق يملك: لا يملك يبقى، أ ج. 14 تعرف بأمور: عنها بأمور، أ ج.

[a] القمر 54: 4–5.

نفسها إرادة، وتجمع الإرادة على إرادات، وتسمى القدرة مُلكاً، وتسمى القدرة عزة، لأن نفيها الذلة، والذلة عجز.

العبارات عن الحب والبغض والرحمة والسخط والولاية والعداوة

وجملة ذلك أن كل شيئين [متضادين] وصفت الله بهما وكانا جميعا في الوجود فذلك فعلٌ، وتفسير ذلك هذه الجملة إنما تثبت في الوجود ما يحب ويبغض، فلو كان كونُ ما يحبُّ من صفات ذاته 5
وصفات القدرة كان كونُ ما يبغضه ناقضاً لتلك الصفة، ومثله لو كان ما يتولى ويُتولى عليه من صفات القدرة كان كون ما يُعادى عليه ناقضاً لتلك الصفة، وكذلك الرحمة والسخط، ألا ترى أنّا إنما زعمنا أن العِلْم من صفات ذاته، فلسنا نجد في الوجود ما لا يَعلم، والقدرة من صفات الأزلية، فليس تجد في الوجود ما لا يَقْدر عليه، ولسنا نَصِفُه بقدرةٍ وعجزٍ، كما وصفناه بحبٍّ وبغضٍ، ورضًا وسخط، وولاية وعداوة. ولا يجوز أن تقول: يريد كذا، ولا يريد كذا في شيء موجود، ولا يجوز: 10
حكيمٌ في كذا، وغيرُ حكيم في كذا. كما قلنا: راض للإيمان، غير راض للكفر، فهذا الفصل.

[العبارات عن المغفرة والعفو والصفح]

والمغفرة والعفو والصفح كذلك، وتقول: يقدر أن يرحم ويعذب، ويرضى ويسخط ويوالي ويعادي، وتقول: ارحمني، وارض عني، ولا تسخط علي. ولا يجوز أن تقول: يقدر أن يعلم، ولا يقدر أن يبصر. وجائز أن تقول: يقدر أن يحلم في معنى الفعل، بأن يعفو عنه، ويؤخر عقوبته. وتقول: يقدر أن يصيب 15

1 إرادة: ارادت، أ ج. ‖ الإرادة على: المراد بذكر أنها، أ ج. ‖ وتسمى القدرة ملكا وتسمى: -، ج. 8 الصفات: صفات، أ. 11 راض: +، قوله راض للكفر هذا تصحيف من النسخ وإنما صوابه ذلك كما قلنا راض للإيمان غير راض للكفر فأسقط النساخ هاتين الكلمتين وهي الإيمان الذي بعد راض والبعض الذي فيه الكفر للكفر ونفي الرضى بالكفر كما هو [مخالف] الحق في ذلك والصواب ولا يجوز [أن يقال راض للكفر]. (حاشية) أ.

في التدبير، يعني: أن يفعل الفعل الذي هو صواب، وجميع أفعاله صواب. وإنما تأويل هذا: يقدر أن يفعل فعلاً متقناً، وكل ما يَقْدر أن يَفْعله فإنما يَقْدر أن يتقنه، وإنما يقدر معناه: نفيُ العجز. فإن قال قائل: ما أراك إلا وقد فصلت بين صفات الذات وصفات الفعل بإجرائك القدرة عليه والرغبة، أفما يجوز في الرغبة أن تقول: اللهم أرد بي الخير يا وليَّ الخير، أَوَمَا يجوز أن تقول: يقدر أن يريد بي الخير ولي الخير؟ وأنت راغبٌ إليه في ذلك. 5

الجواب في المسألة: أن اللفظة وإن كانت على الإرَادَة فالطلب للمراد، نظير قولك: اللهم اغفر لنا علمك فينا، فاللفظة على العلم والطلب على المعلوم، ونظير قولك: اللهم أنت رجائي، وإنما عنى: أنت المرجوُّ، وقال ﴿وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾[a]، واليقين: ما في القلب، وإنما أراد الموقَنَ به من الموت، ومثله من كلام الناس أتيتك بشهوتك، وإنما أراد: المشتَهى، وأتيتك بإرادتك، وإنما أراد: المراد، فهذا الذي ذكرنا من صفات الذات مما غلط فيه لما أدخل فيه من الرغبة، ولِمَا أُدخل الرغبة في أعلم وأقدر وأدخل في الإرَادَة قوله ﴿لَّوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَّاصْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾[b]، فقالوا: ألا ترونه فعلاً بإدخاله فيه لو أردت ولو شئت، ولا يجوز: لو قدرت، قيل: هذا نظير قوله ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَّأسْمَعَهُمْ﴾[c]، أي لو كان علمه فيهم، وكذلك قوله ﴿وَلَوْ شَاء اللّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى﴾[d]، أي لو شاء أن يجمعهم على الهدى لجمعهم، وإنما هذا إخبار عن القدرة. 10

العبارات عن الملك 15

الملك صفة ذات وصفة فعلٍ، فالصفات منه في الذات: السلطان والقدرة فلم يزل الله له السلطان والقدرة والملك قبل الفعل، قال تعالى ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَن تَشَاء وَتَنزِعُ الْمُلْكَ مِمَّن تَشَاء وَتُعِزُّ مَن تَشَاء وَتُذِلُّ مَن تَشَاء بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَىَ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾[e] والملك في تأويلٍ أنه مالكٌ: فعلٌ، وكل ما كان من صفات الذات لا يجوز أن يقال فيه: يملكه، ولا [لا] يملكه، لأنه لا يجوز أن يقال: يملك علمه وقدرته وعزته، ولا يقال: لا يملكه، لأن لفظة يملكه ولا يملكه إبانته لهذه الأمور، وجعلها غيره مضافا إليه، فإذا لم تثبت معنى غير الله مضافاً إليه لم يكن لقوله: لا يملكه معنى. 20

6 للمراد: للعوام، أ ج. 10 لما: لم، أ، ج. 17 قبل الفعل قال: في الفعل قوله، أ ج.

[a] الحجر 15: 99. [b] الزمر 39: 4. [c] الأنفال 8: 23. [d] الأنعام 6: 35. [e] آل عمران 3: 26.

إن سأل سائل فقال: أرأيت إذا جعلت ضد يعلم يجهل، وضد العزة الذلة، وضد الحكمة الخطأ، وضد القدرة العجز، فما ضد يريد؟ قيل له: الإباء والعجز والاستكراه.

فإن قال: وكيف كان ضد يريد العجز، دون الكره؟ قيل له: لما كان يريد من صفات القدرة كان ضد يريد: العجز، لأن العجز ضد القدرة، ألا ترى أنك إذا قلت: لو شاء كذا وكذا لكان، إنما تجري عن القدرة، وكان إذا قال القائل: لو شاء لم يكن، فأراد نفي الأول كان قد أثبته عاجزاً، وليس ضد الإرادة الكره، لأنه قد كان ما هو كارهٌ، فلو كان كون ما يريد من صفات القدرة، فإن كون ما يكره من صفات الضعف، وتأويل كره مثل تأويل سخط، وقد كان ما يسخط، وتقول: كره الله المعصية وأراد كونها، فقد جامع الإرادة لها وكراهيتها، فليس ضد الإرادة الكره، ألا ترى أن الإرادة لو جعلت ضد الكراهية فقلت: لم يزل لا يريد كذا وكذا، جعلته كارهاً لذلك في القدم، فتجعل ما يكرهه يرضاه، فيصير الرضى والكراهية في هذا الموضع من صفاته التي لم يزل بها، وما تضاد فليس بقديم بدخول العدد عليه.

إن سأل سائل فقال: أرأيت لو جعلت الرحمة صفةَ فعلٍ لو لم يُعْصَ أكان يكون رحيماً؟ وهل كان يَرْحم؟ قيل له: نعم، ليس معنى الرحمة الصفح عن الإجرام فقط، وقد يسمى المطر رحمة، وقال ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾[a]، وتسمى الجنة رحمة، وكشف الأوجاع والأسقام رحمة. والرحمةُ تتصرف في معان، وقيل: لله مائة رحمة. فلو لم يُعصَ كان يكون رحيما بمعنى ما ذكرنا.

2 الإباء: +، فيه نسختان أحدهما الإباء بالعجز كما هو في الأصل والثانية الإباء والعجز على أنه معطوف والله أعلم أيهما أصح فليحرر. (حاشية) أ. ‖ والعجز: بالعجز، أ ج. 3 الكره: +، الكره هنا في هذا الباب هو البغض كما فسره بعد هذا بقوله: وتأويل كره مثل تأويل سخط. (حاشية) أ. 4 تجر: تجري، أ ج. 5 كان: وكان، ج. 6 كاره: كارها، أ ج. 8 فقد: وفقد، ج. ‖ لها وكراهيتها: لكون كراهيتها، أ ج. 15 رحمه: +، قوله: وقيل لله مائة رحمة، وعن سلمان الفارسي أن الله خلق يوم السموات والأرض كل رحمة طباق ما بين السماء والأرض فجعل منهما في الأرض رحمة بهما تعطف الدابة على ولدها والوحش والطير بعضها على بعض، وإذا كان يوم القيامة أكملها لهذه الرحمة مائة وزاد فيه بعضهم، فإذا كان يوم القيامة أكملها بهذه الرحمة. (حاشية) أ.

[a] آل عمران 3: 107.

فإن قال: أفرأيت لو لم يُعص لم يَعص أكان يصفح عن بعض الذنوب ويغفرها؟ قيل: هذا خطأ، لم يكن معنى يغفره، ولكنه كان يكون رحيماً، بمعنى ما ذكرنا، إلا أن تكون تسمى المغفرة جنساً من الثواب والإفضال، ولم يكن ليكون إلا أن يُعصى فيغفر، لأنه قدَّر المعاصي والمغفرة، وأحب الإفضال والعفو، وأما الجود والكرم والإفضال فصحيح.

5 فإن قال: فأخبرني عن الإفضال: أصفةُ فعلٍ؟ والجود صفة ذات؟ [قيل له]: إنما يحدث الإفضال عن الجود، كما يحدث الأمور عن إرادته وقدرته، وقد يسمى الإفضال جوداً وكرماً، يراد بذلك أنه عن جود كان. كما يسمى قولُ اللسان حُبّاً وبُغّضاً، يراد عن بغضٍ حَدَثَ، وعن حبٍّ حَدَثَ.

العبارات عن العدل

يقال: الله عدلٌ لا يجور، ولا يقال: الله علمٌ ولا قدرة ولا عَظَمة، وإنما تأويل الله عدل، أي أنه عادل.
10 ومثله: الله حقٌّ وخيرٌ وأبقى، وإنما قلنا: العلم صفة له في ذاته، لأنه لا يقال له: علم. وقيل: العلم صفة له، وكذلك قيل في القدرة، لأنك لا تقول: هو قدرة. وقيل: القدرة صفة، فلما قيل: الله عدلٌ، لم يجز أن يقال: إن العدل صفة له، ولكن العدل موصوف بأنه عادل، يراد أن الجور منفي عنه في أزليته، لأن الجور: جهلٌ وخطأٌ، والجور والجهل منفيان عنه في القدم. وللعدل معنى في التدبير وهو الصواب، والله تعالى مُصيب في تدبيره، لأن المخطئ جاهل، والجاهل محدث منه الجور، فلم يزل الله عدلاً، أي أنه لم يزل بالصفات التي لا يخطئ في التدبير، فعدلٌ من تأويل ليس بجاهل ولا مخطئ. 15

2 ذكرنا: +، بمعنى الجنة وكشف الأوجاع كما تقدم. (حاشية) أ. 4 فصحيح: +، فصحيح أي: وإن لم يعط فيتصف بالجود والكرم والإفضال. (حاشية) أ. 5 إنما: وإنما، أ ج. 7 حبا وبغضا: حب وبغض، أ ج. 8 العدل: +، العدل في اللغة معناه الاستقامة كما أن الجور معناه الميل عن الاستقامة. (حاشية) أ. 9 عدل: +، قوله: عدل مصدر وضع موضع الاسم فقيل: للعادل عدل كما قيل: للغائب غيب وللزائر زور وللصائم صوم. (حاشية) أ. 10 وأبقى: +، قال [أحمد] ابن الحسين: يعني خير منك يا فرعون ثوابا وأبقى عقابا. (حاشية) أ.

العبارات عن الصدق

الصدق صفة في الفعل، لأن الصدق إنما يكون في الخبر، والخبر حدثٌ، ولا يجوز أن يقال: كان قبل الخبر غير صادق، لأن تأويل هذا إنما هو إخبار عن غير حق، وهذا لا يجوز، فالكذب وإن كان جَهْلاً وعجزاً، فهو جهلُ فعلٍ، وذلك منفيٌّ عنه في القدم، فلنفي الجهل والعجز عنه في القِدم بطل أن 5 يكذب في الخبر، فلما أن كان لا تأويل للصدق إلا أن يُخبِر، فتأتي الأمور على ما أَخْبَرَ، لم يجز لنا أن نثبت الصدق في القِدم كما ثبتنا العِلْم والقدرة.

العبارات عن صفات الذات

لا يقال: عَلِمَ بقدرة، لأن العلم ليس بفعلٍ، فيجري ذلك عليه، ولا يجوز قَدِرَ بعلمٍ، لأنه ليس بحدثٍ، ولا فعل فيجري ذلك عليه، ولكنه قَدِرَ وهو عالم، لأن العلم قد يكون بالحديث والقديم، ولا يجوز: شاء 10 بقدرةٍ، لأن المشيئة ليس بفعلٍ، فيجري ذلك عليه، إلا على تأويل: شاء بقدرة، أي: قدر بقدرة، كما تقول: عَلِمَ بعلمٍ، وكذلك لا يجوز: سَمِعَ بمشيئة، ولا: بَصَرَ بمشيئة، وجائز: حَكَمَ بمشيئة، لأن الأحكام فعلٌ، وكل ما كان فعْلاً جاز أن يكون بمشيئة وبقدرةٍ وبعلمٍ، وما خرج من الفعل يَفسُد القولُ فيه، إلا على مثل ما ذكرنا نظير ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ﴾[a]، لأن أَبْصَرَ هو عَلِمَ، فَعَلِمَ بعلمٍ، وشاء بقدرة على ما تقدم من عباراتنا في أول الكتاب من التفسير، وكل ما كان من صفات الذات لا يجوزُ أن يُقال فيه: 15 لو شاء لَعَلِمَ، ولو شاء ما عَلِمَ، ولو شاء لَقَدَرَ، ولو شاء ما قَدَرَ. وكذلك نظيره في صفات الذات، ولا يجوز: لو شاء لازداد قدرةً وملكاً وعزةً وعظمة، ولا يجوز أراد أن يكون عالماً واحداً قديما وعزيزا وحكيما ومالكا، لأن ما ذكرنا ليس بفعل، ولا يكون بالإرادة إلا الأفعال، وما لم نذكر فعلى قياس ما ذكرنا إذا ذكر الأمر فلم يكن حدثا، فليس ما ليس بحدثٍ بإرادة ولا بقدرة، وكذلك لا يجوز: بعلم

---

8 بعلم: +، ومن أثر: ولا يجوز على الله متى علم ولا كيف علم ولا لم علم ولا بم علم ولا حتى علم ولا لما علم ولا من حيث علم ولا من أين علم ولا أي متى علم ولا أي متى يعلم ولا إذا علم، وكذلك في القدرة والإرادة والسمع والبصر وجميع صفات الذات لأن هذا كله يثبت الحدث والانفصال والله متعال عن ذلك.: (حاشية)، أ.

---

[a] مريم 19: 38.

كان قديما وحكيما. ويقال: علم أنه قديم وحكيم وعظيم وحليم، لأن تلك الباء تثبت الفعل فانطرحت هذه الباء، فتغير الكلام فلذلك صح الثاني، وفسد الأول.

العبارات عن صفات أخر من صفات الذات

لا يقال: لِمَ عَلِمَ؟ ولا لِمَ قَدَرَ؟ ولا لم كان عزيزاً وحكيماً ومالكاً؟ وكذلك لا يجوز أحسن إذ علم، ولا إذ قدر، ولا إذ أراد، وكذلك في جميع صفات الذات. وإنما يجوز ما ذكرنا في الأفعال والإحسان 5 والإفضال، والامتنان. نخطأُ أن يقال: امتن علينا بأن علم ما نصنع، وقدر على ما نصنع، وكان عزيزاً. ويقال: امتنَّ علينا أن حلم، يراد به رفعُ العقوبة، وفيما كان نظيره مما هو صفة فعل.

إن سأل سائل فقال: أخبرونا عن علمُ الله وقدرته: أمعنى واحدٌ أو معنيان؟ فواحدٌ في هذا أو اثنان: خطأ، وذلك أن من قال: علم الله وقدرته معنيان كان قد أبانهما منه، وكان الخالق وَهُمَا ثلاثة، فهذا فاسد. ولو قال: علم الله وقدرته: معنى واحد، كان ذلك فاسداً، لأن ذلك يثبت أن العلم هو القدرة، 10 فما عَلِمَهُ فَقَدْ قَدَرَ عليه، فَقَدْ عَلِمَ نَفْسَه، ففي ذلك يَقْدِرُ على نفسه، فهذا خطأٌ. وأيضا أن تأويل عَلِمَ: استبان وأبصر، وليس في ذلك معنى تدبير، وتأويل يقدر أن يدبر.

الجواب في هذا قد تقدم، وذلك إذا قلنا: له عِلْمٌ نعني، أنه عالم، ولسنا نثبت معنى غير الله مضافاً إليه، وكذلك: له قدرة، ولسنا نثبت إلا أن الله قادر، فلما أن قلنا: عِلْمُه وقُدْرته، كانت المسألة كأنا أثبتنا عِلماً غير العالم، وقُدْرة غير القادر، فيكون المتباينان واحد. 15

ولو قال: العالم هو القادر، وكذلك العزيز هو الحكيم، والمريد هو الجواد؟

الجواب في هذا أنها مثل قولنا: الله هو الرحمن. فإن قال: عِلمُه غير قدرته، قيل: هذا أيضاً خطأ، لأن لفظة غير على الإبانة، ومعنى هو غير يثبت اثنين في هذا الموضع، وإن أراد [أن] المنفي من الجهل غير المنفي من العجز فلا، فينفي بالعلم الجهل، وبالقدرة العجز، وكل جَهْلٍ عجْزٌ، وقد نُفي عنه الجهلُ بنفي العجزِ، تقول: عاجز عن أن يدبر، وجاهل بالتدبير، فاتفاقهما حيث ذكرنا. واختلافهما أن العلم لا 20

---

2 فتغير: تعبر، أ ج. 19 فنفي: +، يمكن أن نسخ هذه للنسخة فيكون بنفي أو تصح الأصل بزيادة الألف واللام والميم فيكون فالمنفي وتكون تلك أرجحهما أسقطه النساخ. (حاشية) أ.

يثبت التدبير، ولكن نفْيه يثبت الجهل والعجز، فإذا جوزنا [أنّ] هذا غير هذا أثبتنا العدد في القِدَم، فلذلك أَبَيْنَا.

فإن قال: أفمعنى أنه يعلم غير معنى أنه يقدر؟ قيل: نعم. ولو قال: القدرة غير العلم؟ قيل: هذا خطأ.

فإن قال: فما الفصل بين هذا وبين الأول؟ قلت: لا أقول عِلْمُه غيرُ قُدْرته، وقلت: معنى يعلم غير 5 معنى يقدر.

قيل: إنك لما أن قلت: علْمُه غيرُ قدرته، أدخلت العدد في القدم، ولم تذكر معلوما ولا مقدورا عليه، ولما أن قلت: معنى يعلم غير معنى يقدر إنما تأويله ما تحت يعلم، وما تحت يقدر. وقلنا معنى هذا غير معنى هذا، لأن تحت يقدر التدبير، وليس تحت يعلم التدبير إنما تحته الدرك، فلما أن أفادك يقدر التدبير، ولم يفدك يعلم هذه الإفادة، قيل: معنى يعلم غير معنى يقدر.

10 وكذلك إن سأل سائل فقال: معنى يريد غير معنى يقدر؟ قيل: نعم، ولو قال: القدرة غير الإرادة، قيل: خطأ.

فإن قال: فما الفصلُ وتحت يقدر التدبير، وتحت يريد التدبير؟ قيل له: إن يقدر إنما هو يقدر أن يدبر، وليس فيه إيجاب مقدور عليه، ويريد إنما هو: يريد أن يدبر، ولكن فيه إيجاب المراد، فانفصلا لما أَوْجَبَ أحدُهما ما لم يوجبه الآخر ولم ينفه، إنما أثبتنا تحت الإرادة ما لم نثبته واجباً تحت القدرة.

15 فإن قال: أفمعنى قولك: الله قديم أهو غير معنى قولك: الله قادر؟ قيل: لا، ليس لأن القديم غير القادر، ولكن لما نفيت من الحدث بالقِدَم، ولم تثبت بهذا النفي قدرة ولا عِلْماً، فنفيت بقولك: قادر العجز، فتثبت القدرة على التدبير، فتحت لفظة قادر التدبير، وليس تحت لفظة قديم التدبير، فقلنا: هو غيره، لما ذكرنا.

فإن قال: أرأيت إذا قلت: الله عالم، والله قادر، وعزيز وحكيم ومريد، هل [لا] تثبت بهذا أجمع 20 في العدد إلا واحداً؟

قيل: نعم.

فإن قال: فما تصنع بهذا أجمع إذا كنت لا تثبت إلا واحداً؟ قيل: إنما أردنا الضروب المنفيات من الجهل والعجز، وانفصال صفة الخلق من صفة الخالق، وأردنا بإظهار كل لفظة من هذه الألفاظ

---

14 ما لم: ولم، أج. ‖ ولم ينفه: ولا نفاه بالغير، أ ج. ‖ أثبتنا تحت الإرادة ما: أثبتناه لما تحت الإرادة لما، أ ج.
15 لأن: أن، أ ج. 18 غيره: غير، أ ج. 21 نعم: لا، أ ج.

أن نفصله من صفته المذمومة، ولو شئت أجملت ذلك كله فقلت: هو قادر وليس هو كالخلق، فهذه جملة نفي، وما ذكرنا تفسيرها، ولو قلت: الله لم يكن كلاماً حتى تصل بهذا القول تثبيتا أو نفيا فيكون صدقا أو كذبا. ولو قلت: الله قديم كان صدقاً، وكنت نفيت أن يكون يسبقه شيء، وأنه الأول، وإذا قلت: لا قديم إلا هو كان أوضح في النفي، لأن قائلا لو قال: الله قديم لم يكن نفى بهذا القول أن يكون غيره قديماً، وإنما نفى أن يكون كان من بدء، ولما قال: لا قديم غيره كان قد ثبت أنه كان وحده من غير بدء، وأن كل موجود محدَثٌ. وإذا قلت: الله عالم قد أردت أن الأمور لا تخفى عليه، ولم أفِدْك ذلك بقولي: هو قديم، فلو كانت هذه الألفاظ لا تثبت ولا تنفي كان لا حاجة لي إليها، ولكنها تُثبت وتنفي لا على تثبيت العدد، فتثبت لفظة أنه لا يجهل أنه عالم، وليس يُثبت [عددًا]، ولكنه يثبت انفصاله ممن لا يعلم. فالتثبت من جهتين: جهة عدد وجهة انفصال، وإذا قلت: قادر كنت قد أثبته على غير ما كنت تثبته عليه بدءًا مما لم تكن نفيته، فهذه الصفات التي ذكرنا نافيات للعدد وليست مثبتات للعدد، لأن العدد لا يجوز في القدم، وإنما نفينا معاني موجودة في الحدث، فلهذا أثبتنا العدد في النفي، ولم نثبته في التثبيت.

باب تصاريف الصفات

إن سأل سائل فقال: أخبرونا عن هذه الصفات أمحدثة أم قديمة؟ قيل: الصفات تحتمل [معاني]: أحدها صفة نفي وصف، وذلك قولهم: ما أحسن صفة فلان للشيء، يريدون: ما أحسن وصفه للشيء، والصفة من معنى آخر هي أعراض الشيء كاللَّون في الملوَّن، والحُسْن في الحَسَن، والطول في الطويل، وصفة من معنى آخر، وهو كالتُّقَى في التَّقِي، والفجور في الفاجر، فهذا غير. وليس ببعض.

فإن قال: فصفاته قديمةٌ أم حديثةٌ؟ قيل: لا، لأن الصفات كثيرة، والله واحد لم يزل على حقيقة صفاتنا له، من أنه لم يزل عالماً قادراً قاهراً عزيزاً حكيماً.

فإن قال: فإن كانت الصفات محدثة أفليس علمه بالأمور حدثا؟ قيل: هذا خطأ، لأن الحدث إنما هو صفاتنا له بالعلم والقدرة، والله لم يزل عالماً وقادراً. فالصفةُ له بالقدرة حدث، ولسنا نثبت معاني

1 صفته: صفة، أ ج. 6 افدك: يفدك، أ ج. 12 نثبته: نثبت العدد، أ ج. 16 أعراض: الفاظ، أ ج. 17 التقى: كالتقى، أ.

على عدد الصفات، ولكنا ثبتنا واحداً قديماً على حقيقة صفاتنا له، من أن الأمور لا تتعذر عليه، ولا تعجزه، ولا تخفى عليه، ونفي الذل عنه والخطأ والطيش والإباء لِمَا عَلِمَه كائنا. فهذه الصفات لله لا لغيره، وهذه الصفات الكثيرة لله. ولا يجوز أن يكون لكل صفة معنى، فيكون العلم غير القدرة، والحكمة غير العلم، فيصير الأمر إلى فساد القول بأن لا قديم إلا هو. ومن فساد هذا أن لو كانت
5 الصفات قديمة كانت حالّة في ذاته، وإنما تحل الصفات في ذات العالم إذا كان علمه غيره، أو تكون الصفات أبعاضاً، والأبعاض إنما هو للمحدود الذي له نهاية، والله يتعالى عن الحدود والنهاية سبحانه.

باب آخر من صفات الذات

ولا يقال: جميع علم الله، لأن الجميع إنما يجري على العدد، وكلٌّ مثل جميع، ولا يقال: جَميعُ عِزَّته وقدرته وإرادته، وما كان من صفات الأزلية فليس بصفات فعلٍ، فإذا كان الكلام خطأً أن يقال:
10 كل علم الله، وكل قدرة الله، وكل إرادته، فكذلك لا يجوز أن يقال ذلك في الله، ولا يقال: علم الله في الله، ولا بالله، ولا مع الله، لأن مع إنما هو على الاثنين فصاعدًا، ولا يقال: علم الله بائنٌ من الله، وكذلك في صفاته أجمع، ويقال: علم الله، من الله كان هذا، فإذا ارتفع من هذا الموضع كان الكلام خطأً. ولا يجوزُ لم يزل الله وعلمه، ولم يزل الله وقدرته، ولم يزل الله وعزته. وإذا ذكرت الله والعلم فقلت: لم يزل الله وكذا وكذا كان ذلك يثبت العدد معه في الأزل، ولو قلت: لم يزل عِلْمُ الله
15 فأفردت الكلام كان صواباً وحقاً، فإذا أجمعت فقلت: لم يزل الله وعلمه، أوهمت اللفظة [ثبوت] معنيين ففسد، وكذلك في جميع الصفات.

فإذا جمعت بين الصفتين فقلت: لم يزل علم الله وقدرته وعظمته وإرادته، كان هذا جائزاً، وكان هذا منفصلاً من قولك: الله وعلمه، وذلك لما أنك إذا قلت: الله وقدرته، كان السابق إلى القلب وأقرب الأمور إلى الوهم غيره. وإذا قلت: لم يزل علمه وقدرته، كنت إنما أثبتت أنه لم يستحدث العلم
20 والقدرة، وإن كان الواو قد دخل فيه، لأن ذلك لا يثبت شيئاً مع القدير، فهذه صفة، والعدد صفة، ألا ترى أنك ترجع إلى ما ذكرنا إلى غير إبانته من الموصوف.

8 لا: ولا، ج. 10 فكذلك: وكذلك، أ ج. 17 جمعت: أجمعت، أ ج. || كان: وكان، ج.

وإذا قلت: هو وعلمه، كنت قد أبنته من الموصوف، فهذا الفصل. وإذا قلت: لم يزل الله له علم، وله قدرة لم يكن مثل قولك: لم يزل هو وعلمه، لأنك إذا قلت: لم يزل له علم، أي أنه لم يَسْتحدث عِلماً به عَلِمَ الأشياء فهكذا نقول، وإذا قلت: هو وعلمه، فإن ذلك يتوسم العدد معه، فهذا وجه انفصالهما.

إن سأل سائل فقال: بم علم الأشياء؟ قيل له: بنفسه علم الأشياء لا شيء غيره، ومعنى أنه علم الأشياء بنفسه: أنه العالم بالأشياء، وأنه لم يستظهر على العلم بآلات ولا معونة. 5

والجواب في القدرة على نظير الجواب في العِلْم، يقال: قَدَرَ على الأشياء بنفسه على مثل ما يقال: دَبَّر الأشياء بنفسه، نفى بذلك أن يكون دبَّرهم بآلاتٍ ولا معونة. وقولنا: دبر الأشياء بنفسه، أي لم يدبرهم لغيره.

فإن قال: الذي به علمَ هو الذي به قَدَرَ، قيل: إن أردت معنىً غيره، به عَلِمَ وبه قَدَرَ، نخطأُ، وإن أردت أنه كان بنفسه عَلِمَ وبنفسه قَدَرَ، فنعم، فالذي به علم هو الله به قدر، وإن الذات العالمة هي 10 الذات القادرة، ونظيره ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾[a].

يقال: إن الله حذرنا إياه، [و] يقال: أسألك بوجه الله تأويله: أسألك بالله، ومثله من كلام الناس: أتيتك بنفسي، وقال آدم وحواء عليهما السلام ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسَنَا﴾، وكذلك أبصر الأمور بنفسه إخبار عن أنه ليس بغيره عَزَّ ولا قَدَرَ ولا سَمِعَ ولا أبصر ولا أحْكَمَ.

باب تصاريف الدرك 15

إن سأل سائل فقال: أخبرونا عما يعلمه: أيسمعه أو ما يسمعه؟ أيعلمه أو ما يعلمه؟ أيراه [أو ما يراه]؟ قيل: أما ما يسمعه فقد يقال فيه: يعلمه ويبصره، ألا ترى أنهم يقولون: أما ترى ما يقول في فلان،

---

2 علم: +، كنت قد وصفته غير جاهل، أو لأنه الذي لا علم له بالأمور. فإذا قلت: لم يزل له علم، أ ج. 4 بنفسه: +، نفسه ذاته أي عالم بذاته فالعالم بذاته الذي [علم] الأشياء من الأشياء ولا يجوز أن يقال لمخلوق عالم بذاته، والله أعلم. (حاشية) أ. ‖ ومعنى: ومعناها، أ ج. 10 أنه: إذا، أ ج. 13 بنفسه: +، وشاءها بنفسه وسمعها بنفسه وحكمها بنفسه لأن قولك بنفسه إخبار. (حاشية) أ.

[a] آل عمران 3: 30.

فيجوز أن تكون الرؤيا في القول. وكذلك: أَمَا تُبصرُ ما يأتي به فلان، [وأما] تبصر ما يقول لك؟ ولا يجوز: أما تسمع لونه؟، كما جاز: أما تبصر كلامه؟، وإنما انفصل بعض هذا من بعض لا لاختلاف الذات، ولكن لما تحت يسمع من معنيين أحدهما [الصوت] والآخر الإدرك، وأن المدرك صوت، ولا يجوز سَمِـعَ في معنى قَبِلَ إلا في معنى الكلام خاصة، ويقال: سمع الله مقالتك، وسمع الله لمن حمده، ولا يقال: سمع الله صلاتك، في معنى قَبِلَ الله صلاتك، لا لانفصال قَبِلَ في الصلاة من معنى قَبِلَ في القول، ولكنهم أرادوا أن يسمع تحته أن المقبول كلام وصوت.

ويقال: الله سميع وسامع ومستمع ويسمع، فأما مستمع [فقد] قال في كتابه ﴿إِنَّا مَعَكُم مُّسْتَمِعُونَ﴾[a]، وأما يسمع وسميع فمثل يعلم وعليم، وسامع مثل عالم، قال الله تعالى ﴿إِنَّنِي مَعَكُمَآ أَسْمَعُ وَأَرَىٰ﴾[b]، فمعنى أسمع على الكلام خاصة، وأرى يحتمل أن يكون رجع به عليك الكلام، لأنك تقول: أرأيت ما قلت، أرأيت ما جئت به، ويحتمل أن يكون أسمع على الكلام، وأراد على الأعمال التي لا يقال: إنها تُسمع، وأعمُّ صفات الدرك العلمُ، وذلك أنك تقول: عَلِمَ اللونَ والصوتَ، والحرَّ والبردَ، والحلاوةَ والحموضةَ، والحركةَ والسكونَ، وتقول: وَجَدَ اللون والصوت، ولا تقول: وجد الحر والبردَ، والحلاوة والحموضة، ويجد الأشياء حالةً في ذات الخلق. ويعلم يطلق على الجميع، ولا تعتد بما ذكر لا من نفيك وجود الحر والبرد، وأعم صفات الدرك العلم، وأعم صفات الذات القدرة، لانتظام القدرة لغيرها، كما ينتظم العلم كل درك.

إن سأل سائل فقال: لم يزل الله يسمع الكلام؟ قيل: نعم، لا على إيجاب ما قد مر من الكلام، ولكن على أنه لم يستحدث الدرك للكلام، وإنما تأويل سَمِـعَ: عَلِمَ، لأنك بجمع المسموع من أنه كلام

1 أن تكون: -، أ. ‖ الرؤيا: والرؤيا، أ ج. 2 لفظ هذا: بعض هذا، أ. 3 الذات: +، ومن أنه عالم بذاته وقادر بذاته ولا يجوز يقدر بقدرة ويعلم بعلم، ولا لا يعلم بعلم ولا لا يقدر بقدرة ولا ذو علم وذو قدرة ولا علمه منه وقدرته صفة ولا علمه له وقدرته له ولا علمه ليس له وقدرته ليس له، وكذلك صفات الذات كلها ومعنانا عالم وله علم وعلمه ويعلم وعلم أي ليس بجاهل، وكذلك قادر وله قدرة وقدرته ويقدر وقدر أي ليس بعاجز، وكذلك جميع ما بقي من صفات الذات. (حاشية) أ. ‖ الإدراك: قبول درك، أ ج. 8 وأما: فأما، أ ج. ‖ فمثل: مثل، أ ج. 9 عليك: عن، أ ج. 10 وأراد: وأرى، أ. 12 اللون: +، قوله: وجد اللون إلخ يريد بذلك علمه لا غير ذلك والوجود يعني العلم قال تعالى: ﴿إنا وجدناه صابرا﴾ أو قال: ﴿ولم نجد له عزما﴾ ﴿وما وجدنا لأكثرهم من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين﴾. (حاشية) أ. 14 الصوت: الذات، أ. 16 ما: -، أ. ‖ من: -، أ.

[a] الشعراء 26: 15. [b] طه 20: 46.

وصوت، ألا ترى أنك تقول: لم يزل يسمع الكلام، فإن قال: لم يزل يسمعه كائناً، قيل: لا، ولكن لم يزل يسمعه يكون، كما تقول: لم يزل يعلمه يكون، وكذلك لم يزل يبصر الأشياء ويراها، لا على تأويل رآها كائنة، ولكن رآها تكون، فسمع وأدرك وعرف وأحاط واستبان وخبر وذاكر للأشياء سواء، وإنما قلنا: ذاكر، لأن النسيان جهلٌ وغفلة، فلما أن كان لا يغفل ولا ينسى قيل: ذاكر وحافظ، لأن خلاف حافظ أيضا ناسٍ. 5

باب ما تستحيل فيه القدرة وما لا تستحيل

إن سأل سائل عما يجوز القول بأنه يقدر عليه، وما الذي يحيل الكلام فيه، قيل [له]: أمَّا كل أمرٍ يكون فالقدرة عليه جاريةٌ، وكلُّ أَمْرٍ لا يكون مما القول فيه جائز أن لو كان كيف كان يكون، فكانت صفته التي هو عليها غير زائلة، فتقول في ذلك: يقدر عليه، وفيما لا يكون مما إذا تكلم عليه، فقيل: أن لو كان كيف كان يكون، فكانت صفته التي هو عليها اليوم زائلة، فهذا فاسد، وتفسير هذه 10 الجملة أن قائلاً لو قال: يقْدِر أن يَفْعل ما عَلِم أنه لا يكون، قيل: نعم، من قِبَلِ أن ذلك يُثْبت القدرةَ ولا يُثْبت الفعل.

فإذا قيل: لو فعل جاز أن لو فعل كان لا يفعل إلا وهو به عالم. قيل [له]: يقدر، لأنه وجدنا لو مدخولا في الكلام، فقلنا في هذا: يقدر عليه.

---

2 ويراها: +، قال حكماء الأسماء والكعبي وأبو الحسن البصري: سمع وبصر، عبارة عن علمه بالمسموعات والمبصورات، كذا ذكر عنهم السنوسي في شرحه للقصيدة الجزيرية. انتهى. (حاشية) أ. 3 وخبر: خبير، أ. ‖ سواء: فسواء، أ ج. 5 ناس: ناسي، أ ج. 7 فيه: +، ومن وصف الله بالقدرة على ما لا يتكون من المحال فقد قيل: بمنزلة من زعم أن ذلك كائن، فإن كان ذلك مما يشرك به مثبته فهو مشرك، وإن كان مما ينافق مثبته فهو منافق، وإن كان مما دون ذلك فهو بمنزلته. (حاشية) أ. 11 الجملة: +، الجملة واحدة الجمل من الأجمال الذي هو صدر بتفسير وإنما سميتا بهما لأن إفادتها إنما هي اجتماع المفردات وارتباط بعضها ببعض لما بتفصيلهما والتفسير هو الكشف وهذا في الاصطلاح بيان مراد المتكلم. وقيل: التفسير بيان ما يحتمله اللفظ احتمالا ظاهرا. وقال الراغب: التفسير بإقرار الأعيان للأبصار. (حاشية) أ.

ولو قال قائل: يقدر أن يجهل؟ قيل له: أحَلْت، لأنك لا تقدر أن تقول: فلو جهل كان غير جاهل، كما تقول: لو فعل ما علم أنه لا يفعله اليوم كان لا يفعله إلا عن علم، ألا ترى أنك تقول: أمر به علم أنه لا يكون، ولا يجوز أن تقول: أمر بتجهيله لأن المأمور به داخل في العلم، أن لو كان كيف كان يكون.

5 وقد قيل: لما علم أنه لا يكون أن لو كان كيف كان يكون، ولا يجوز أن تقول: لما يجهل أن لو كان كيف كان يكون، فلذلك جَوَّزنا القدرة على ما علم أنه لا يكون لأنه داخلٌ في العلم، أن لو كان كيف كان يكون.

ومثله لو قال قائلٌ: يقْدِرُ أن يُميت اليومَ مَنْ أَخْبَرَ أنه يُميته غداً؟ قيل: نعم، لأنه سائغ أن تقول: لو كان هذا يقدر عليه أكائن أو يكون كان إنما يكون بألاّ يكون، أخبر عنه أو أخبر عن الكائن.

10 ولو قال قائل: يقدر أن يكذب؟ قيل له: أحَلْت. فإن قال: ولم؟ قيل: من قبل أن الكذب عجزٌ وسفه وخطأ ونقص وزوال حكمة. وإنما تقول: يقدر أن يكون منقوصا والنقص ضعفٌ وتغيير، ولا يجوز أن تقول: فلو كَذَبَ كان غير كاذب، كما تقول: لو فعل هذا الشيء الذي أخبر أنه لا يفعله اليوم كان إنما يفعله بألا يكون أخبر عنه. فإن قال: أرأيت لو فَعَلَهُ لا على أن لو كان كيف كان يكون، ولكن مع الخبر؟ قيل: هذا محال لأن هذا من النقص والفساد.

15 ولو قال قائل: يقدر أن يعاقب من لم يجرم؟ قيل: نعم.

فإن قال: أرأيت لو فعل ما يقدر عليه من ذلك؟ قيل: كان يفعله من وجه يكون ذلك عقابا يوقعه هذا الجرم، لأن الإنسان وإن لم يجرم فهو قادر على عقابه، وما يقدر عليه من ذلك إنما يوقعه بعد الاستحقاق، وعلى حد ما يكون فيه إزالة الصفة.

ولو قال قائل: يقدر أن يَظْلِم؟ قيل له: أحلْت. فإن قال: وأنّى استحال ذلك؟ قيل: من قِبل [أنّ] 20 الظلم نقصٌ وسفه وخطأ وزوال حكمة. وإنما تقول: يقدر أن يكون غير حكيم، والحكمة صفة قدم، والظلم صفة حدث، وإنما تقول: يقدرُ أن يتغير فهذا خطأ.

ولو قال قائل: يقدر أن ينسى أو يغفل أو يجهل أو يخطئ؟ كان هذا محالاً، لأنه لا يجوز: لو نسي أو غفل أو أخطأ كان حكيماً كما تقول: إذاً لو كان فعل ما سبق العلم بأنه لا يفعله اليوم كان لا يفعله إلا عن علم سابق، [و] جاز أن تقول: لو كان هذا يكون كان لا يكون إلا عن علم سابق، ولا يجوز أن

14 من: -، أ. 17 الإنسي: الإنسان، أ. 19 وأنى: وإن، أ ج. 23 إذا: -، أ.

تقول: لو أخطأ كان مخطئاً بألا يكون أخطأ، ولو كذب كان يكذب بألا يكون [كذب]، وكذلك الأمر فيما تقدم فيه إحالتنا.

وكذلك لو قال قائل: يقدر أن يتخذ صاحبة وولدا؟ قيل له: أحلت، لأنك لا تقدر أن تقول: لو كان هذا يكون لم يكن اتخذ صاحبةً وولداً، فإن قال: وأنّى أحلتَ هذا؟ قيل: لأن الله إنما نفى ذلك عن نفسه لغنائه ولتعاليه، ولأن هذه الأمور إنما تُتخذ للكفاية والحاجة، والتكثر والتعزز، والاسترواح والأنس، واجتلاب السرور والتلذذ، وكل ذلك حاجة، والحاجة ضعفٌ، وإنما تقول: يقدر أن يحتاج، والحاجة ضعف، والغنى من الصفات التي لم يزل بها، وإنما تقول: يقدر أن يكون مدبراً فذلك مُحال.

ولو قال قائل: يقدر أن يتخذ صاحبة وولدا لغير الحاجة. قيل له: أحلْت، لأنه لا معنى لهذا إلا لحاجة، وإنما تقول: يقدر أن يحتاج لغير حاجة، ونفس الإتّخاذ حاجة، لأنه لغنائه ارتفع عن الاتخاذ، ولو كان الأولاد يُتخذون لغير الحاجة أو لاتخاذهم معنى غير الحاجة لم يكن لتعاليه عن اتخاذهم وجه، ولكنه أخبر أنه غنيٌّ ولا يتخذ ذلك.

وكذلك لو سأل سائل فقال: يقدر أن يتخذ شريكاً؟ قيل له: أحَلْت، لأنه إن سأل شريكاً قديماً فقد أحال أن يتخذه، والاتخاذ حدثٌ، ومحالٌ في القدم.

فإن قال: محدث، فقد أخرجه من أن يكون قديماً وهو محدث.

فإن قال: يجعل له ما دبر فيكون ربه، والربوبية قدرة، وليس هو بقدرة حدث كان بها رباً، فيكون بها العباد أرباباً، وإنما يقول: يقدر أن يكون منقوصاً، والداخل في النقص ضعف، والضعف حدثٌ، فقد أحال.

تدبروا جملة ما ذكرنا في المحال تعرفوا به ما لم نذكر، وإنما أردنا بكتابنا هذا جُمل الأصول فيُقاس عليها ما لم نذكر.

وكذلك لو سأل سائل لو قال: يَقْدِر أن يفعل ما لا يريد أن يفعله؟ قيل: إن كان ما لا يريد أن يفعله نظير ما قلنا علم أنه لا يفعله، وكان في إدخاله [لو] ليس فيه تغيير الصفة.

قيل: يقدر أن يفعله، ولو فعله كان لا يفعله إلا وهو مريد، ولا يجوز أن يقال: يفعل كذا وكذا بأن يريد، كما لا يجوز أن يفعل كذا وكذا بأن يعلم، ولكن القول فيه: لو فعله كان به عالماً وبه مريداً.

1 بألا: بأن لا، أ ج. 4 أنىّ: أنّ، أ ج. 11 ولا يتخذ ذلك: والتخذ لذلك، أ ج. 23 وله: وبه، أ.

العباراتُ في الأسماء

إن سأل سائل فقال: ما منعكم أن تجعلوا أسماء الله من صفات ذاته، كما جعلتم العلم والعزة والقدرة والقوة والعظمة؟ قيل: إن الأسماء كلام، والكلام حروف، والحروفُ يتقدم بعضها بعضاً. والأسماء إنما هي لأهل الحاجة، ليميزوا بينه وبين غيره في الرغبة والرهبة والتضرع، فإذا لم تكن الحاجة لم تكن للأسماء معنى، والأسماء كثيرة والمسمى واحد. 5

فإن قال: فقد قلتم إن الصفات كثيرة، والموصوف واحد. قيل: فقد زعمنا أن الصفات التي هي كثيرة حدث، لأن الصفات كلامٌ فقد وفقنا بين الصفات والكلام، إذ زعمنا أن الصفات كثيرة. قلنا: هي خَلْقٌ وكذلك الأسماء.

فإن قالوا: فصفات الله خَلْقٌ؟ قيل: فصفاتنا التي هي وصف خلق، وإن أردتم حقيقة صفاتنا والله لم يزل على حقيقة الصفات، وإنما هو موصوف واحد وصفاتنا الكثيرة لله. وكذلك الأسماء كثيرة والمسمى واحد، والصفات إنما هي صفةٌ لنفسه فذلك خلقُ الله تعالى وهو خبر، وكذلك تسميتهُ لنفسه فذلك خبر، ألا ترى أن الأسماء حروف يتقدم بعضها بعضا، والأسماء للتسمّي، والله لم يزل على حقيقة قولنا: عالم وسميع وعزيز وحكيم، فلم يزل على ما ذكرنا لم يتقدم دركه الأمور عزة وحكمة، لأن ما تقدم شيء محدث، والأسماء محتملة للزيادة والنقصان، وتقول: يقدر أن يتسمى باسم لم يكن تسمى به، ولا تقول: يقدر أن يدرك أمراً لم يكن به مدركاً، والكلام في مثل الأسماء والحروف كثيرة وعدد ويحتمل الزيادة والنقصان، ويحدث بعضه بعد بعض، الألف فيه قبل غيره، والثالث يحدث في غير زمان الثاني، والصفات على ما ذكرنا من الأسماء والكلام. 10 15

إن سأل سائل فقال: هل كان يقدر الله أن يخلق الخلق قبل أن يخلقهم؟ قيل: نعم.

فإن قال: فإذا كان تأويل قولك قديم: أنه كان قبل الخلق، أرأيت قولك: كان يقدر أن يقدم الخلق أليس كان يقدر أن يجعل الخلق في القدم؟ قيل له: أما الأول فصحيح، وأما قولك: كان يقدر أن يجعل الخلق في القدم فمحال، وذلك أن الجعل حدث، وتأويل قولك: قديم نفيُ الحدث، فهذا متناقض. ولو كان ابتدأ الخلق قبل ابتدائه لم يكن الخلق بذلك قديما، ألا ترى أن معتقدا لو اعتقد أنه خلق الخلق منذ ألف سنة، وكان أحد ثم أقل من هذا المقدار لم يكن اعتقد أن ذلك الخلق قديم، فلذلك جوزنا القدر له. 20

فإن قال: فهل لذلك الذي يقدر عليه من التقدمة حدٌّ أو غاية؟ قيل: أما ما جرت عليه مقادير السنين فأخرجتم من تأويل القديم فهو جائز، وما خرج من ذلك فمُحال. 25

فإن قال: وفيما ذكرنا من إحالة الكلام أفتقول: لا يقدر عليه؟ قيل: لا، لأن العجز لا يكون إلا عن معنى، فما لم يكن معنى كان قولك: لا يقدر خطأ، وإنما لم يجز يقدر، لأنه لا معنى للكلام، فلو كان معنى للكلام كان القول بأنه يقدر عليه أولى بألا يقدر عليه.

إن سأل سائل فقال: يعلم بكم كان قبل الخلق؟ قلنا له: أحلت، وذلك أن كم إنما هو من مقادير الأزمنة، فهذا متناقض، لأنه إذا سبق معنى كم كان قبل مقادير الأزمنة، فهو إذا لم يسبق الزمان 5 فهذا متناقض.

فإن قال: أليس لو شاء لم يسبق الخلق؟ قيل له: أحلت، لأن سبْقه الخلق ليس بفعلٍ فيكون بالمشيئة كان السبق، وإنما يجوز لو شاء كذا، وكذلك بالمشيئة يكون.

فإن قال: يعلم بكم هو أقوى من الخلق؟ قيل له: أحلت، وذلك أنه ليس يقوى بقوة ذي أجزاء، فيكون التفاضل على عدد الأجزاء ومقاديرها. 10

وكذلك لو سأل سائل فقال: يعلم أنه أعلم من الخلق؟ قيل: نعم.

فإن قال: يعلم مقادير ذلك؟ قيل: أحلت إن أردت العلم أو المعلوم، لأنا لم نثبت له علماً بائناً منه كائناً له بِهِ عَلِمَ الخلْقَ، وإن أردت المعلوم فليس لما يعلم ربي حدٌّ وغاية، فهذا خطأ.

وكذلك لو سأل سائل فقال: يعلم أنه أغنى من الخلق؟ قيل: نعم.

15 فإن قال: يعلم بكم؟ قيل: أحلت، لأن غناء الخلق له وأموالهم أمواله، وليس لغنائه حدّ يتكلم عليه، إنما هو أن له غنى كقولنا: له علم، يعني: أنه عالم، وله الغنى على أنه غني، إذ مَنْ لا غِنى له فهو فقير، وأموال الخلق أمواله، فخطأ أن يقال: يعلم بكم هو أغنى منهم. وكذلك الجواب في صفات الذات أجمع.

إن سأل سائل فقال: أرأيت لو خلق أكثر مما خلق أليس كان يكون أعظم لسلطانه؟ قيل: هذا الكلام يحتمل معاني، يقول الناس: انظروا إلى سلطان الله وقدرته وملكه، وهم يعنون أن هذا من 20 سلطان الله وقدرته وملكه، كأنما يرون، ويسمون السلطان الحجة، والسلطان الملك، فلم يزل الله مالكاً ولم يستحدث الملك. وإن أراد: لو كان دبر أكثر مما دبر كان أعظم لسلطانه، يريدون كأن تكون الأرض أطول وأعرض، والخلق فيها أكثر، فنعم. وإن أراد السلطان: القدرة، فخطأ، لأن السلطان قد كان له قبل الخلق، فلم يزدد بالخلق ملكاً ولا قدرة، بل الخلق بالملك والقدرة حدث. وإن أراد:

---

11 نعم: +، قوله رحمه الله: أعلم من الخلق؟ قيل نعم. قد جوز بعض الفقهاء أن يقال: الله أعلم من الخلق ولم يجوزه بعض. ذكره المصنف رحمه الله في غير هذا الكتاب. (حاشية) أ. 13 ربي: +، علم، أ ج.

لو كان أراهم من لطفه وعجائب تدبيره أكثر مما أراهم كان أعظم لسلطان الحجة، فنعم، من غير أن يكون في ذلك تقصير.

إن سأل سائل فقال: لو رحم مَنْ يعذب وصفح عن كل ذنب من شركٍ وغيره، أليس كان تكون رحمته أعظم؟ قيل: إن عذب كان قد جعل الرحمة بعد العذاب أكثر رحمته رحمة.

5 فإن قال: أليس كان تكون صفته أرجح وأعظم؟ قيل: خطأ، ولكن كان يكون عفوه أكثر وأفضاله.

فخطأٌ أن تكون صفته أرجح، لأن الله لا ينال بالفعل رجحاناً، ولكن بكرمه وَجُودِه يحدث الرحمة والصفح، فليس في صفة ذاته تقصير عن كرمٍ وجُودٍ، ولكن كان يكون الصفح منه مِنَّةً على عباده ليست على أهل المعاصي، فكانت المنّة أكثر، فليس لما يقدر عليه من المنن غاية، فلما لم يكن للمنن غاية

10 كان خطأً أن يمنّ بمنّة إلاّ وهو يقدر على أرجح منها، وليس منّة هي أرجح من منّة مما يلزمه التقصير ولا ينال بالفعل رجحاناً، لأن ذلك يصير إلى أنه ليس بخارج من التقصير، ولا بالغ من الرجحان، وقد كان قبل الفعل غير مدرك لهذا الرجحان، فهذا خطأ. ولكن الأفضال منه منّة يجب بها الشكر، وكلما كثرت الأيادي عظم الشكر، وصفته في ذاته لا يزيدها كثرة الأفضال عظمة، والله لا ينال بالتدبير رجحاناً.

15 وكذلك إن سأل سائل: أرأيت لو جعل مكان العافية بلاء، ومكان البلاء عافية؟ قيل: قد كان يفعل ذلك، ورجحانه يولى إلى العباد، وليس ذلك بأرجح له، ولكن كان إفضاله أكثر.

فإن قال: فهل رأيتم متفضلاً يتفضل إلا وكلما كان إفضاله أكثر كان أرجح. قيل: لا؟

فإن قال: فهات الفصل. قيل: إن الخلق إنما تفاضلهم بأعمالهم، وبالأفعال يتشرفون ويتحطّون، وليس أحد منهم كان قبل النوال فاضلاً، ولا قبل التدبير حكيما، والله تعالى قبل التدبير كان كريما

20 عزيزا بائنا بالقوة، ولم يستحق بهذين الفعلين فضلا كان مقصرا عنه، لأنه لو كان بذلك أدرك هذا الفضل كان به إلى التدبير حاجة، لينال بالتدبير ما لم يكن ناله قبل التدبير، فلِمَا ذكرْنا أبيْنا القولَ بأنه ينال بالفعل رجحانا، لأن ذلك يوجب الحاجة، لأنه إذا نال بالفعل فضلاً كان فقيراً إلى هذا الفضل، ولا بد من أن يكون هذا الفقر قديماً أو مستحدثاً، فإن كان قديما فضدّ الفقر من صفاته التي لم يزل بها، وإن كان مستحدثا فذلك تغيير، ففسد ما ذكرنا بهذه العلل.

---

4 كان قد: فكان، أ ج. 7 رجحاناً: وجحانا، أ ج. 13 عظم: أعظم، أ ج. 17 فإن: -، ج. 19 العطا: النوال، أ. 23 فضدّ الفقر من صفاته: بالفقر من صفاته، أ ج.

إن سأل سائل فقال: يقدر الله ألا يثيب مَنْ أطاعه، ولا يعاقب مَنْ كَفَر به؟ قيل له: أحلت؟ فإن قال: وأنّى استحال ذلك؟ قيل: مِنْ قِبَل أن الثواب شكْرٌ، والشكر عن كرمٍ، والله تعالى: الكرمُ من صفات ذاته.

فإن قيل: يقدر ألا يشكر؟ ففي ذلك يقدر ألا يكون كريماً ولا جواداً فهذا محال. ومن ذلك لو أن قائلاً قال: يقدر ألا يثيب مَنْ أطاعه، كان قد نفى عنه رغبة الطاعة، ونفى عن المطيع الحظ له في 5 الطاعة. فإذا كانت الطاعة لا ثواب عليها لم تكن الطاعة تنفع عنده، فإذا لم تنفع عنده لم يكن للرغبة فيها وجه، فلذلك أحلت في ألا يقدر وألا يثيب على الطاعة.

ولو قال قائل: يقدر ألا يعاقب على الكفر؟ قيل له: أحلت، لأنك تريد الصفح، فإذا صفح عن الكفر لم يكن الكفر عنده ضارا، لأن الضرر عقاب، وترك العقاب عن الكفر إهمال، فإذا لم يكن يثيب [على الطاعة و] يعاقب على غيرها من الذنوب فذلك إهمال، فإذا لم يعاقب على الكفر ولم يشن 10 الكفر ولا الكفار، [كان] عنده الحال سواء، بل قد نال تفضيلاً في العاجل، وفي أن يرفع عنه عقوبة الكفر في الأجل فقد نال خيراً، ولم [ينل] شراً، ولم ينفصل كافر من مؤمن إذا لم يثب على الإيمان، ولم يعاقب على الكفر.

فإن قيل: يعاقب على الكفر ولا يثيب على الإيمان؟ فذلك محال، لأنه رفع الرغبة، والشكر ارتفع بذلك، [و] ارتفع الكرم. 15

فإن قال: أيثيب على الإيمان ولا يعاقب على الكفر؟ فذلك خطأ، لأنه رفع الهيبة والوجل والاستعاذة والرغبة والرهبة، لأن الرهبة حذر وهي أدعى إلى العبادة من قدر الرغبة، وقَدْر الرهبة

---

2 وانى: وأن، أ ج. 4 ألا: أن لا، أ ج. ‖ يشكر: +، ومن شرح [...] ويقال: مدح الله أولياءه وشكرهم والمعنى شكرهم أنه كافأهم بالذي أطاعوه به من الأعمال لا على أن ذلك منهم نعمة أو [...] إليه تعلم ولكن لما كان ذلك منهم فعلا جميلا شكرهم عليه بمعنى كفاهم قال: تعلم، وكان الله شاكرا عليما وعفوا شكورا والشكور على التكثير. (حاشية) أ. ‖ ألا: أن لا، أ ج. 5 ألا: أن لا، أ ج. 6 الطاعة: +، ومن أثر قال: لو لم يثب مع المطيع ولم يعاقب العاصي لما كان للطاعة نفع، لأن العامل به لا ينفع متعب لنفسه غير ناصح لها، وكذلك ليس ضرر فيه مع حاجته إليه ليس بحازم ولا عاقل يجب على العبد أن يخاف الله خوفا يمنعه من ركوب معاصيه ويرجوه رجاء لا يؤيسه من رحمة ما دام مطيعا لله. (حاشية) أ. 7 ألا: أن لا، أ ج. ‖ ألا: أن لا، أ ج. ‖ فاذلك: فماذا، أ ج. 8 ألا: أن لا، أ ج. 10 يعاقب على غيرها: كان عقبى عن غيرها، أ ج. 15 بذلك: ذلك، أ ج.

في القلوب أعظم من قدر الرغبة، ولو رفع العقاب قيل: ما أخاف الله، ولا أرهبه، ولا أهابه، ولا أُبالي إن عصيته، وقد أَمَّنَني. فهذا خطأ.

والقول: بأنه يقدر ألا يعاقب على الكفر ولا يثيب على الإيمان محال.

فإن قال: أفيحسن بالثواب؟ قيل: نعم، كما تقول: ما أحسن الراعي إحسانك، والشاكر ما كان منك، والمثيب لك على طاعتك له. 5

فإن قال: فهل يتفضل بالثواب؟ قيل: نعم.

فإن قال: وكيف يكون ذلك، وذلك جزاء الأعمال؟ قال: مِنْ قِبَل أن كل ثواب على طاعة هناك معصية غفرها، فتفضل بالثواب، إذ مع ذلك ذنبٌ صَفَحَ عنه، ولم [يحظر] قبول التوبة ولا الصفح عن الآثام، فقد تفضل في ذلك بأنه رزق الإيمان، فبِرِزْقه الإيمان [أقالهُ الإيمانُ]، فتفضل بالثواب إذ تفضل بإعطاء الإيمان، فتفضل بالثواب، إذ الإيمان بمعنى ما ذكرنا خير الأشياء بالله كان، ولولا 10 الله ما كان من المؤمنين الإيمان، فهذا وجه تفضُّله، وليس مثابٌ على الإيمان إلا وقد جامع ثواب الإيمان تفاضلا كثيرا، وفيما ذكرنا على ما أردنا ذكر الجمل دون التفسير، فتتم بالنعم.

باب تصاريف العلل

إن سأل سائل فقال: فهلا وَفَّقَ اللهُ الخلقَ جميعاً للإيمان الذي كلفهم، وهداهم للتقوى، إذ لهم في ذلك حظٌّ ونفع، ولا ضرر عليه في هدايتهم، وهو حكيم. 15

5 له: +، قيل نعم، أ ب. 12 بالنعم: +، قال صاحب النور: فإن قيل كيف يدخل المكلفون الجنة بالتفضل، وهم قد استحقوه بعلمهم، ولو كان كذلك لكان كل من دفع إلى أجير أجرته، فقد تفضل عليه. قيل له: إن الأجير قد نفع المستأجَر بعمله، كما نفعه المستأجِرُ بأجرته، والمكلفون لم [ينفعوا] الله شيء، إنما كلفهم الله لينفعهم، فهذا فرقٌ بين ذلك، (حاشية) في أ ب؛ +، قوله: قال صاحب النور: من هاهنا حد الكلام إلى الباب. وأما الذي بين كلام الأول والثاني فإن ذلك زيادة من النسخ، وذلك قد كان حاشية فكتبها في الأصل فانظر تجده كذلك والله أعلم. وحده قال صاحب النور إلى الباب. عن النبي عليه السلام قال: يا معشر الناس قال ربكم عزّ وجل عبدي بنعمتي قويت على معصيتي عبدي بمعونتي أديت إلي فرائضي فأنا أولى بحسناتك وأنت أولى بسيئاتك. (حاشية) أ. 14 للتقوى: لو شقوا، أ ب.

قيل لهم: إن الله تعالى عرف بذلك العدل من الطول، وأوجب بهذه الصنعة الرغبة والرهبة، وأراد أن يشكره المحسن إليه، ولو هدى الخلق أجمعين وأصحهم وأغناهم لما استعاذوا من الإضلال، ولا عرفوا أن الإضلال عدل، إذ لم يروه فيخطر ببالهم فيرهبوا منه، ولما كانت توجب الهداية من الشكر ما توجب اليوم، إذ لم يروا تفضلاً من الله لهم على غيرهم، ولما كانت تثبت مع ذلك رسالة الرسل، إذ كل الخلق في الطهارة والبر والصدق على أمْرٍ واحد، ولا يكون لتأكيد حجة الرسل وجه، 5 لأنه ليس بمبطل، فيبين منه بالحق والحجة قائمة، إذ ليس بكاذب فيكون لقوله رجحان الصدق، ولا يكون الرسول إلا وأعلامه ظاهرة وحجته بائنة، يبين بها من ادعى الرسالة والرسول من المرسل إليه، ولتصح الرغبة، و تعظم الرهبة، ويستحق حقيقة الشكر، ويكون لخلْق العذاب معنى، وذلك أنه لو ساوى بينهم في الهداية لا يهتدون، ولو اهتدوا بطل العذاب. وقد سبق العلم بكون أفعالهم في التدبير الحادث على العلم السابق، فلما ذكرنا فضل العباد وفضّل بينهم، وهدى وأضل وأغنى وأفقر، وإن 10 كانت هدايتُه لجميع الخلق غير ضارة له، ولا إضلالُهم نافعاً له، ولم يخرجه ذلك من حدّ الحكمة، لأن إخراج المدبر من الحكمة أن يفعل فعلاً يلزمه بذلك سمة شيِّنة، وصفة مذمومة، وليس في أن يخص الله أحداً بفضله جهلٌ ولا جَورٌ، ولو كان جهلاً وجوراً لما كانت الهداية فضلاً، ولا طولاً.

إن سأل سائل فقال: لم خلق الله الحيات والعقارب والسباع والهوام والظلام وما لا نفع فيه لأحد؟ قيل لهم: ليس الأمر حيث ذهبتم إليه، إن للعباد في هذه الأمور نفعاً، [فهي] دلالة على أصناف 15 العقاب، وألوان العذاب، وعبرة تدل على وحدانيته، وآثار قدرته ليرغبوا [إلى] الله في صرف أذاها عنهم عاجلاً وآجلاً، ويرهبوا من تسليط إياها عليهم، ويدل بذلك على عجز الخلق عن صرف المكروه

5 الرسل: الوسل، أ ج. 7 ظاهرة: ضارة، أ ج. 9 يهتدون: يهتدوا، أ ج. 11 هدايته: هداية، أ ج.
12 المدبر: المدير، أ ج. 13 طولا: +، وفي صحف موسى عليه السلام: إني لم ألجئ الفقير إلى الأغنياء لأن [أن] خزائني ضاقت، ورحمتي لم تسعهم، ولكن فرضت للفقراء في أموال الناس الأغنياء ما يسعهم من صدقات أموالهم، فأردت أن أبلوا الأغنياء كيف مسارعتهم في دفع ما فرضت للفقراء عليهم في أموالهم، فإن فعلوا أخلفت عليهم في الدنيا الواحدة بعشر أمثالها، وادخرت لهم في الآخرة حسن الثواب، وأن يذكر أهل النعمة أهل العسر [الموسر]، وأهل السعة أهل الضيق، فإن فعلوا ذلك دمت نعمتي لهم، وزدت إحساناً لهم، وعافيتهم من جميع البلايا والآفات، وأوجبت لهم رضواني في الجنة، ونعم ثواب الصابرين، + (حاشية) في أ. قوله: وفي صحف موسى. أن ذلك زيادة من النساخ. وأما الأصل ليس حده إلا قوله: ولا طولا. إن سأل سائل فقال: لم خلق الله إلخ. (حاشية) أ. 16 ليرغبوا: يرغبوا، أ ج.

عن أنفسهم، وأن الذي أعجزهم عن ذلك قادر واحد حكيم، ولهذا ونحوه دبر هذا الخلق ليهتدي بالإقرار بها أقوام، ويضل بجحودها آخرون، فتكون نعمة على قوم وبليّة على آخرين.

إن سأل سائل فقال: لم وكّل الله بأعمال العباد حَفَظةً، وأثبت الأمور في كتابه، وهو لا ينسى؟ قيل: إن الخالِقَ خَلْقُه تعبدهم بما شاء من أنواع فرضه، فكما استعبدنا بالصلاة والزكاة فكذلك استعبد الملائكة 5 بإحصاء أعمال العباد، لا ليحفظوا عليه شيئاً، ولكن لئلا يهملهم من عبادته، وليمتحن العباد بتصديق أن ذلك كذلك، فيثيب المسلم بتصديق أمره ويعذب الجاحد لذلك، ويعلموا أن لله على ملائكته طاعة، كما كانت على بني آدم، وأنهم بأمره يعملون، وإن أقدار الخلق لا يجاوزون حدّ الخضوع لله، والاستكانة، والرهبة منه، والرغبة إليه، ولتشتد رهبة الخلق من الإقدام على معاصي الله، إذ معهم كرام كاتبون، يحصون ما يفعلون، ويثبتون ما يأتون، فزجروا عن المعاصي بحضورهم للخلق، لأن 10 المفكر إذا فكر أن ملائكة الله تحصي ذلك وتثبته وتكرمه، ارتدع بذلك عن معاصي الله، فجعل الله ذلك سبباً لزجر العباد عن معاصيه.

إن سأل سائل فقال: لم أمر الله الخلق بطاعته، ونهاهم عن معصيته؟ ولم عذّب الكافرين وليس له في عذابهم نَفْعٌ، وأثاب على الإيمان وشكره وهو لا تنفعه الطاعة؟ وهلاّ عفا عن الكفر، والعفو صفة حسنة؟ قيل: لأن الله تبارك وتعالى لما أن خلقنا خِلْقَةً منفصلة من البهائم، مدللة بالتأديب، عارفة 15 بالمنافع والمضار، مستشهدة بحجج، كان إنما أباننا من البهائم في الفطن والنحائر والعقل المركب، وأباننا منها بالأمر والنهي، وكانت خلقتنا محتملة لما لا تحتمله خلقة البهائم من معرفة الصانع. فلما صَنَعَنَا هذه الصنعة، وركَّبَنا هذا التركيب، أَمَرَنا لغير حاجة، لأن المحتاج إليها مضرور، ونهانا غير راهب، ولكنه أوزعنا نعمةً، فسألنا شكرها، وكان في تَرَكِنا بغير أَمْرٍ ولا نَهْيٍ مع هذه الخلقة إهمالٌ، فلما أن كنا نحتمل معرفته، ولا يوجب فرضه علينا كان غير محظور عنا الجهل به، ولما أن كان من الحكمة 20 ألا نطاق الجهل به والتكذيب لممكن العلم الصحيح [و] الفطنة أَمَرَنا لئلا نكون سُدًى، ونعظمه إذ شواهد ربوبيته ظاهرة، وحجته منيرة، فندب إلى ذلك بحكمته، ثم شكر الطاعة التي لا تنفعه لفضل

1 أعجزهم: أعجزبهم، أ ج. 2 آخرون: أخرين، أ ج. 6 ويعلموا: ويعلمون، أ ج. 14 لأن: لم أن، أ ج. 15 والنحائر: +، النحائر: جمع نحيرة وهي الطبيعة فالنحائر الطبائع. (حاشية) أ. 19 له: به، أ. || الحكمة: +، قيل: الحكمة عند المعتزلة ما فيه نفع للفاعل أو المفعول به، ثمرته مائل التجويز والتبديل. وقيل: ما له عاقبة محمودة. (حاشية) أ.

كرمه وجوده، إذ الخلق إنما يشكرون لمن ينفعهم، ولما أن المعصية لا تضره وكانت استخفافاً بحقه أوجب عقابه، لأن يعظم جلاله ويرهب من معاصيه، مثل ما يرغب فيه من طاعته فيكون أجزل الحظ للمطيع في صرف العقاب، ودرك الثواب، وأبلى على معصيته بفوت الثواب، وحلول العقاب، ولو لم تضر المعصية عنده لما أكّد الندب إلى تعظيمه، ولإدراك الزجر عن معصيته، إذ لا ضرر في الكفر ولا مساءة، ولو كان الكفرُ به غيرَ ضارٍّ، والإيمانَ به غير نافع لما انفصلت طاعته من معصيته، 5
ولو أباح الكذب عليه بغير تقية لجاز أن يندب إليه، ولما أن كان في الندب إليه صفةٌ مذمومة كان في إباحته بغير سبب تلك الصفة ففسد إباحته من حيث فسد الأمر به، وفسد ألا يأمر بتعظيمه، إذ الأدلة الموضوعة لذوي الفطنة الصحيحة قائمة، ولا يجوز أن يبين الناس من البهائم في الفهم والذكاء، والعقل والتأديب، ثم يخليها لما أرادت من التكذيب له، والجحد والشتم والاستكبار على طاعته، فإن الإهمال والترك سُدى لا [يصح في] هذا، ولما أن كان كَرَمُهُ يفُوق كُلَّ كرم، ويجاوز هُداه كلَّ فضل، 10
كان ثوابه على حسب كرمه، وحسب كرمه أنه لا تقصير فيه، وكذلك ثوابه لا أمد له ولا غاية ولا نهاية، ولما أن كان الثواب يفوق كل أمد، وكان الكفر به غايةَ كلِّ معصية، كان عقابهُ على مثل ثوابِهِ دائماً، لأن الأمر الذي زجر به عن المعصية عطف به على الطاعة، ولما أن كان كرمهُ غير مضمحل وثوابه غير آفل ولا زائل، وبالترغيب في الثواب أكد الزجر عن العقاب، فعفا به للجاحدين بهذا الجحد، لأن الجحد بالله والتكذيب تكذيبٌ بما لا انقطاع له ولا غاية، والإيمانَ به إيمانٌ بما لا غاية له ولا حدّ 15
ولا نهاية لثوابه، ولا انقطاع لعقاب الكفر. وليست المعاصي التي ليست بكفرٍ كذلك، ليست بجحدٍ بما لا نهاية له، فلذلك جوزنا رفْع العقاب على كل ذنب سوى الكفر، فهذا السبب الذي دعانا لا نرفع ثواب برٍّ ولا عقاب كُفْرٍ.

إن سأل سائل فقال: لم جوزتم أَلَمَ الأطفال والبهائم وهي لم تُجرم، وقد وصفتم الله بالرأفة والرحمة والعدل والكرم؟ قيل لهم: بموضع الامتحان والبلوة والدلالة بذلك على العدل والطول. ويقال له: 20
الفعال في خلقه ما يشاء، ولانفصال الدنيا من الآخرة، لأن الدنيا لو كانت كذلك إنما يعذَّب فيها

---

2 عقابه: +، قوله: أوجب عقابه أي جعله واجبا يعني ثابتا ضرورة لابد من وقوعه. قال الأصفهاني في حدود العسلوج الوجوب في اللغة الثبوت وهو على ضربين عقلي وشرعي، العقلي كل ضروري الوجود وهو الذي متى قدر عدمه لزم منه محال وهو على ضربين واجب لذاته وواجب لغيره، فالأول يلزم منه محال لذاته والثاني يلزم منه محال لغيره والشرعي هو الذي يلام تاركه ويذم شرعا بوجه ما. انتهى. والوجوب عند المصنف هاهنا العقلي. (حاشية) أ. 7 ألا يأمر: ألا يأمر، أ ج. 13 منقطع: مضمحل، أ. 14 آفل: أفول، أ ج. 21 الفعال: +، ج.

ويحل به الألم مَنْ أجرم، كانت كالآخرة، وحلت محل الجزاء، ولو صارت كذلك لم يثبت المعاد، فلما آلَمَ المحسنَ البَرَّ التقيَ دلَّ بذلك على أن هذه الدار ليست بدار الجزاء، إذ الإحسان فيها لا يضيع عنده، وإن للخلق عاقبة يحمد فيها المحسنُ، ويصير إليها، ويُجزى التقي على تقاه. وإذا كان الألم يحل بالتقي مع تقاه، كان من لم يجرم أحرى أن يؤلم بالألم، فدل بالألم الحال أن رفع الألم من تفضيله،
5 ويدلهم بذلك على أن يَكرهوا العقاب، فيحذروا مما حُذِّروا، ولما أن كانت أنفُسهم لله وصحتُهم وسلامتهم كان سَلْبُه الصّحة إنما أَخْذُ ما له، ولما أن كان له أَخْذُ الصحة لم يعذب بالألم إن سُلِب الصحة، ولما أن كان محسناً برفع الألم عن الأطفال، وكان بذلك متفضلاً كان عدلاً بإيقاع الألم، فالألم عدْلٌ، ورفعه طَوْلٌ، فلذلك وجب الشكر على رفع الألم، لأنه طَوْلٌ، ولو كان إيقاع الألم جوراً كان رفعه عدلاً، ولو كان عدلاً دون أن يكون طولاً لبطل الشكر، ولو كان كذلك لبطلت الرغبة والرهبة، ولما
10 أن كان محالاً أن يُضرب مضروب بالسياط أو يلقى في النار وهو بهذه الخلقة إلا وَجَدَ الألم، قضينا بذلك على وجود الألم إذا ضرب وذلك فعل الله، ولما أن كان عدلاً إن خلّى بيننا وبين ضرب البهائم، ثم يُحدِث هو عن ضَرِبْنا الألم كان ابتداؤُه مثل تخليته، ولا يجوز أن تكون العافيةُ والصحة فِعْلَه، ولا يكون الألم والسقم فِعْلَه. ولما أن كان الألم يحل بأوليائه وهم أعظم قدراً عند الله ممن لم يذنب كان ذلك في الامتحان والبلوة، والدلالة بذلك على العدل والطول، لأنه دبَّر الخلق لأمدٍ وغاية، فأراهم
15 أثر التنقيص في محلهم، واختلاف المطيع والعاصي، ليتحسر المطيع عما فاته من الدنيا، ويتنافس في الآخرة، وليزهد العاصي في الدنيا، ويرغب فيما هو أمامه. فأكد الله حجة الآخرة بالألم في الدنيا للتقيِّ ومَنْ لم يذنب، وأبانها على الدنيا بما أرى على العاصي من أثر الحفظ في الدنيا، وعلى المطيع من ضنك العيش، وشدة الامتحان والبلوة، ولهذا ألم من لم يعص، وما طوي عنا أكثر.

إن سأل سائل فقال: لم أراد الله أن يكون من الكافرين الكفر وهو حكيم، ووجدنا الحكيم لا يريد
20 ذلك؟

---

1 من: إلا لمن، أ ج. 7 عدلا: +، العدل بالمهالك أن يفعله من غير [مشقة] والفضل الإعطاء بلا سبب ولا علّة العدل أيضاً من أعطى المستحق ما يجب له وهو المراد هنا. (حاشية) أ. 15 ليتحسر: ليحسن عن، أ ج. 19 فقال: قال، أ ج. ‖ أراد الله: +، الإرادة هي نفي الاستكراه عن الله فيما يفعله يعني لا أحد يغلب الله ويقهره ويستكرهه على تكوين شيء من الأشياء بل هو تعلم يكون ما يكونه بإرادته واختياره فهو لنا أراد أن يكون الكفر من الكافرين معناه لم يستكره على جعل أفعال الكافرين كفرا لا على معنى أنه يجب أن يكون الكفر من الكافرين. (حاشية) أ.

قيل: هذا الكلام خطأ، وذلك أن الإرادة ليست بفعل فيحرم ذلك عليه، وإنما يجوز ما ذكرنا في الأفعال. ألا ترى أنه لا يجوز لقائل أن يقول: لِمَ علم الله أن الكفار يكفرون لأنه ليس بفعلٍ، فيجوز.

فإن قال: ولِمَ قدَّر ذلك لأمور طاعة المطيعين ومعصية العصاة؟ قيل: قدّر ذلك لأمور: أما أحدها ليخصّ المطيع بالطاعة، ويبتلي العاصي بالمعصية، فتعتمد على الرغبة والرهبة في ذلك. أيضا: قدّر الحق والباطلَ، ليكون الحق حقا يجعلهُ إياه حقاً، ويكون الباطل باطلاً بإبانته إياه من الحق، ولو لم يقدّر شيئا من ذلك فأطاعوه، وهو غير مقدر لطاعتهم لم يكن الله حقق ما كان من حقهم، ولا أبطل ما كان من باطلهم، ولا كان شيء ولا إنشاؤه، ولو كان شيء مُنشَأً لا الله أنشأه، لكان العباد ولّوا ذلك وأبانوا به أنفسهم، فتنقسم الأشياء [إلى] قسمين: قسم لله ولي تدبيره، وقسم للعباد ولوا تدبيره، فأحكموا الصنعة، فيولي ذلك إلى مدبرين كثيراً فأحكموا الصنعة، وأصابوا التقدير والتدبير المتقن، غير ما أتقن الله، فأراد جلّ ثناؤهُ أن يخص أولياءه بتقدير البر منهم ليشكروه، وينفي تقدير الشرّ عنهم ليحمدوه، وليستعيذوا من تقدير الشر، ويقروا بتفضيل الله إياهم على مَنْ جحده وكذّب به، ولو كان الله غير مقدّر خيرا من العباد كان ولا شرا، كان العباد أبانوا به أنفسهم بالتفضيل والتشريف والرجحان، فكانت مكرمة ورفعة لا الله المتولي لها، ولما أن كان الفضل لله وبالله أجمع، فكيف أضيف تقدير الخير والشر من أعمال العباد لا إلى الله؟ لأن الله قد أحسن بجعله الخير خيراً، والشر شراً، والكفر باطلاً، والجور مضمحلا فاسداً. فلِمَا ذكرْنا أضفنا تقدير الخير والشر من أعمال العباد إلى الله.

إن سأل سائل فقال: ما معنى قول الله تبارك وتعالى الله ﴿أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾[a]، وأنتم تقولون: لا خالق إلا الله؟

---

2 يجوز: فيجوز، أ. 7 ولي: لا الله، أ. 14 الله: +، المعنى بتقدير الله لأعمال العباد وقضائه لما خلقه لجميعها نعني جعله لهذه إيمان أو طاعة وهذه كفرا ومعصية، وهذه متاحا لا ثواب ولا عقاب عليهما. فإن قال قائل من أهل القدر: قد أثبتم الخير وصرتم إليه بقولكم الفعل مقدر المقضي، وأثبتم أن يكون الكافر ممنوعا من الطاعة، وقد صرتم إليه بقولكم أنه لا يكون أن يكون الإنسان مؤمنا إلا أن يقدر الله إيمانه وقد دعاه إلى الإيمان ولم يقدره له. قلت: ليس في هذا منع ولا جبر وذلك أنه قد خلا بينه وبين قولكم أربع من، فإن لمن قدر إيمانه ولا يكون أن يكون التقدير سابقا لإيمانه لما قدمنا أن التقدير في القضاء من الله لفعل عبده خلقه له منه نعني جعله للفعل الذي وقع منه إيمانا أو كفرا فيبطل أن يسبق التقدير العقل، فيقال: قد أراد الله فعل العبد قبل أن يفعله إذ معناه أوجده كذا قبل أن يوجه وصح أن يقال دعاه إلى الإيمان، فإن فعله كان مقدرا مقضيا، وإن لم يفعله لم يكن التقدير واللفظ لأفعال غيره معنى فعل فمانع منه، والله أعلم. (حاشية) أ. 15 لا إلى الله: إلى الله، أ.

---

[a] المؤمنون 32: 14.

قيل لهم: إن قوما فيما مضى كانوا يزعمون أن كل فاعلٍ خالقٌ، وذلك في لغاتهم وكلامهم، فكان معنى خالقٍ فاعلاً، فخاطبهم الله بلغاتهم، وقال الله ﴿أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾[a]، فأقام خالقاً بمعنى فاعل، [و] هو غير جائز اليوم في لغاتنا أن يقال لكل فاعل: خالق، واللهُ تعالى أحكم المدبرين تدبيراً وأحكم الصانعين صنعاً، فمن تأويل صانع أن يقال لله: صانع، وللخلق صنعوا، ولا يقال للخلق: خلقوا، فخالق تأويله أخص من تأويل صانع، لأن صانعاً يسمَّى به الخلقُ والخالق، فصار عاماً، وخالق لله دون خلقه، فصار خاصاً، وليس بجائز اليوم أن يقال: لكل فاعل خالق، والله المتقن لكل ما تولى، لا أَوَدَ فيما دبّر، ولا فطور فيما فطر، ولا خلل فيما صاغ، فجاءت الأمور على إرادته وإتقانه، فهذا ذكر تفسير الجُمل.

إن سأل سائل فقال: أتزعم أن الله جل ثناؤه باقٍ؟ قيل: نعم. فإن قال: أفتثبت معنى بقاء؟ قيل: كلامك يحتمل معنيين، أحدهما: هل تثبت معنى بقائه؟ يريد: هل يثبته بصفة هي ضد صفة الفناء؟ فنعم، لأن تأويل فني: ليس موجوداً. والمعنى الآخر: هل تثبت معنىً بقي يراد معنى غير الباقي؟ فخطأ، لأن البقاء الذي هو غير الباقي إنما يكون ممن يبقى لمرور الأعمار عليه، والله الباقي المبقي المحدث لبقاء الخلق، فخطأ أن يقال: بقاؤُه غيرُه، ولكن يقال له: بقي على تأويل أنه باقٍ، على نظير ما يقال له: عَلِمَ على أنه عالم، وأن الأشياء لا تخفى عليه.

وكذلك إن سأل سائل فقال: أله الدوام؟ قيل: نعم، على تأويل أنه دائم، فخطأ أن يقال: له دوام به دام، كما كان خطأ أن يقال: له بقاء به بقي، فنفينا بدوامه الزوال كما نفينا ببقائه الفناء. فإن قال: أَفَأَدَام نفسه؟ قيل: خطأ، وكذلك لو قال: أبقى نفسه، وذلك أن دوامه وبقاءه ليس بفعل، فيقال: فَعَلَهُ وأبقى نفسه وأدام نفسه، فخطأ. وكذلك لا يجوز: أَقْدَرَ نَفْسَه، وأَعْلَمَ نَفْسَه، وكذلك قيوم مثل: دائم وباقٍ. وللقيوم معنى في التدبير، أي: حافظ، ومحيط، وقائم على كل نفس بما كسبت، وإنما يجوز أدام الخلق وأفناهم، كما يقال: أقدرهم وأعلمهم.

وكذلك إن سأل سائل فقال: أهو في كل مكان؟ قيل: نعم.

فإن قال: أفكونه في كل مكان فِعْلٌ؟ قيل: خطأ، وذلك أن تأويل هو في كل مكان على غير الحلول والاشتغال والسكنة للأماكن، وإنما يكون كَوْنُ الشيء في الأماكن فِعْلاً إذا كان حالاًّ ومماسًّا ومستقرا، وذلك أن تأويل هو في كل مكان إنما هو: غير غائب عن الأماكن، لأن الغيبة عن

[a] المؤمنون 32: 14.

الموجود حادث، وذلك أنه قد انقطع عن الموضع الذي ليس هو فيه، فنفينا غيبته عن الأماكن بنفي الحدّ عنه، ولكونه في الأماكن معنىً في الفعل وهو التدبير والإمساك.

فإن قال: فحضوره الأشياءَ فِعْلٌ؟ قيل: خطأ، لأنه لم يحضر بعد غيبة فيكون فعلاً، إنما دبر أمراً فكان غير غائب عن تدبيره، وحاضر بالتدبير، وحاضر بالعلم، ونفي الغيبة، وإنما يكون الحضور فعلاً لمن يغترب عن الأمور ثم ينتقل إليها، وليس الله كذلك، وإنما يكون شهود الشيء للشيء فعلاً، إذا كان شاهداً فغاب، فقد بطلت الحضور بالغيبة، أو كان غائباً ثم حضر، فقد بطلت الغيبة بالحضور، والذي يبطل من ذلك غير الشيئين، والله جلَّ ثناؤه غير غائب عن تدبيره، وهو للأشياء كلها. فتدبيره فِعْلٌ وحضوره ليس بفِعْلٍ، وإنما هو الحاضر، وكذلك كونه في الأماكن ليس بفِعْلٍ، مثل حضوره، ولا يجوز مكثه، ولكن يقال: بقاؤه، وليس بالبقاء الحادث، لأن الأوقات لا تمر عليه، والأوقات إنما تجري على ذوي الأعمار، والله موجود والأوقات على الأشياء تجري، ولا يجري ذلك عليه، ولا يجوز عليه، لكن كما قيل: باقٍ ودائم، وليس ساكن الأماكن، ولا ماكث، ولا لابث ببعيد، إذ لم ترد بالسكون ضد الحركة والاشتغال للأماكن، كما يقال: ساكن السماء، أي أنه علا السماء، وإنما يُنفى من هذا في القياس ما كان تشبيهاً، وما لم يكن تشبيهاً فليس بنفي، لأن الأمة لم تقله.

إن سأل سائل فقال: كيف وصفتم الله بالجود والكرم وقد مَنَعَ ما لا يَنْفَعهُ مَنْعُهُ، ولا ينْقُصه بَذْلُه، وذلك نافعٌ للممنوع؟ قيل: ليس لما يَقْدِرُ عليه من الأفضال غايةٌ ولا نهاية، فيفعل غاية ما يقدر عليه من ذلك، فيستحق حقيقة الشكر، ولكن لما أنه خَلَقَ الناس في دار الامتحان والبلوة، أعطى واحدا ومنع آخر، ليندب بالمنع إلى الصبر، وبالعطاء إلى الشكر، وليكون المعطى مع العطية راغباً في الزيادة، لأنه قد بقي زيادة للإنسان إليها حاجة، ولو استفرغ حاجته زالت رغبته، ولا يكون مع ذلك خائفاً لاستسلاب النعم، فتعبد على الرغبة والرهبة في ذلك، والحاجة إليه والعروة، ويحضر عليهم الأمور ليتنافسوا في العمل لدار لا يحضر فيها الشهوات، وهم فيها متنعمون خالدون. ولم يمنع اللهُ ما منع ليكثر بالمنع، ولا يخاف في الإفضال نفاداً، ولم يكن الله باذلاً للخلق غاية مُناهم إلا وقدرة الله على الزيادة قائمة، ولا تلزمه صفة بخل، وإنما تلزم الناسَ صفةُ بخل في منع ما لا ينفعهم منعه ولا ينقصهم بذله، لأنهم ينالون بالبذل صفة الرجحان، وبالحبس ضد ذلك، وبالخَلْقِ إلى الثناء حاجة، وإلى الطاعة رغبة،

2 والامساك: +، ووجدت لبعض الأشاعرة تصريحا بمنع القول بهذا. وزعم أنه كفر. قال: لأن الشيء مكان حادث ومن صار بمكان فهو حادث. وأيضاً: فقوله: ساكن والساكن حادث المسكن والسكون حادث عن ضد للحركة، ومن انتصب ذلك فهو حادث. انتهى. (حاشية) أ.

فلما تركوا البذل فاتتهم الطاعة التي بهم إليها حاجة، وحُظِر الثناء عليهم، وكانوا به يتشرفون، والخلق لا يمتحنون بالمنع، ومن امتُحن بذلك منهم لم يسمّ مَنْعُه بخلاً، وليس يعترضون بالمنع رغبة الطلب، ولا يبذلون بذلك على معاد ومصير، كما دلَّ الله بذلك على الرحلة والظعن من الدنيا إلى غيرها. والخلْق مع ذلك قد حُرِّضوا وأوصوا بالعرف لما يعود عليهم نفعه وضرره، والتارك لذلك تاركُ حظِّه، وتركه ذلك 5 عن شحّ طباع، وضيق النيّة. والله ليس يَمْنَعُ لما به يمنع الخلْقُ، قد يعطي مع الكُفْر، ويمنع مع الشكر، ليزهِّد في الدنيا ببسْطِه للكافر، ويرغِّب في المعاد، ويدل عليه بحظْر أقسام السعة على وليِّه ونحوه، من منعٍ مع القدرة، ولا يسمى بالبخل.

إن سأل سائل فقال: لم خَلَق الله الخلْق؟ قيل: لأمور كثيرة، مِنْ ذلك أن يقال: إن الله خَلَقَهم أدلةً عليه، وحُجَجاً في توحيده، ومن ذلك ما هو موعظة وعبرة، ومنه ما هو قرارٌ للخلق ومتنفس لهم 10 كالجو والمكان، ومنه ما هو غذاؤهم وقوام لخلقهم، ومنه ما هو قرار ومعائش، ومنه آلات ومعادن يتصرفون بها في منافعهم، ومنه ما هو وقْتٌ، فذلك إعمارهم وأسبابه، مما له خلق الخلق شتى، ومنه ما خلقه نعمة على واحد، وبلية على آخر، وفتنة لبعضهم ورحمة لغيرهم.

فإن قال: أنخرج شيء مما ذكرتم؟ قيل: نعم أمور لم تعاين فتحمل على وحدانيته، فتكون موعظة وعبرة، وليست قراراً لأحد ولا غذاء ولا مصلحة.

15 فإن قال: فلِمَ خَلَق ذلك وقد خرج عن حدّ ما ذكرتم؟ قيل لهم: إنه لم يخلق شيئاً لعلةٍ كان لا يجوز أن يخلق الأشياء لغيرها، وإن خلقها لا لِعِلَّة كان ذلك عيباً وصفةً مذمومة، ولو كان خَلَقَ الخلق جميعا للعلة لكانت العلةُ نفسُها خَلْقاً، فلم خلق ذلك؟ وما سببه؟ فكيف يكون أمر خرج من مصلحة الخلق لعلّة مصلحة الخلق، وأمر لو كان رفع لم يكن ابتداء، ولم تزل حكمته، ولم يثبت لكونها حجة، إذ ما خَلَقَ اللهُ أكثر مِنْ أن يحيط به أوهامُ الخلق، وقد استتر كثيرٌ مِنْ خَلْقِ الله عن إبصار الأنام، 20 ولطف عن دركه الأوهام، بل قد ابتدأ ذلك قبل أن يخلق الخلق، وكيف مخلوق لعلة وقد كان قبلهم بمقادير الأزمنة لا يعلم ذلك إلا الله، ولو كان الله ابتدأ كلُّ أمر لعلة مصلحة الخلق ومنافعهم وبقائهم

---

8 الخلق: +، قيل: خلق الله الخلق ليريهم حكمته ورزقهم ليريهم نعمته وأماتهم ليريهم قدرته وبعثهم ليريهم رأفته وحاسبهم ليريهم هبته وغفر لهم ليريهم رحمته وعذّبهم ليريهم عدله وخلقهم أطوارا ليكون أدل على جمال قدرته لأن كل طور منها يكون في نفسه دلالة ظاهرة وحجة باهرة وخلقه لهم دفعة واحدة دلالة واحدة وخلقهم قسمين منتفع ومنتفع له، وخلق المكلف ليثاب ويجازى، فمن أحسن فلنفسه ومن أساء فعليها. (حاشية) أ. 9 تنفس: متنفس، أ. 10 منها: منه، أ ج. 14 وليس: وليست، أ ج.

وأعمارهم لم يجز لذلك غيرها، ولما جاز كل أمر قبل وقت ما دبر، ولا تأخره عن حاله ساعة واحدة، ولا زيادة فيها ولا نقصان، لأن ذلك يولي إلى عيب، ولفسدت القدرة على صَرْف واحد من هذا العالم عن حدِّ ما وجد عليه، من تأخيره وتقديمه، وزيادته ونقصانه، ولو فسد ذلك لبطل الامتنان في وضع الأمور على حدودها ومكانها، إذ النقص لذلك عن حدّه وسببه مزيلٌ الحكمة، وما نفى الحكمة أَدْخَلَ في الخطأ، والله جل ثناؤه خَلَقَ من الأمور دلالةً وعبرة وحجة، ومن ذلك ما هو غذاء ونعمة 5 ورأفة ورحمة، ومنه ما هو قِوامٌ وقرار وسُكنى، ومنها ما هو خارج من ذلك وليس بعيب ولا خطأ، لأن الخطأ وضْعُ الأشياءِ على غير مواضعها، وصرف الأمور من النفع إلى الضر، وابتداع الأمور يعقب فيها الجور، والجهل [فيها] وافر، وكل صانع يصنع صنيعة فإنه ينال بالصنعة رجحاناً، وأدخله في منزلة خسيسة، والذي هو كذلك به إلى التدبير حاجة لما ناله من الفضيلة، والأمور التي أنشأها الله وذرأ وبرئ إنما كونت لمنافع الخلق لما يعود عليهم نَفْعُهُ وضرره، والله عن ذلك متعالٍ، وقد حرم الله 10 أمراً لو أحلّه ما زالت صِفَتُهُ، وقد أحلَّ الله أمراً لو حَرَّمَه كانت صفته على ما هي عليه اليوم، فاستعبدَنا بالتحليل والتحريم، وأَمرَ غير راغبٍ، ونَهىَ غيرَ راهبٍ، وشَكَرَ غير مصنوع إليه، وامتحن غيرَ مجرِّبٍ، ودبَّر لغير حاجة، وكتب لا لأجل النسيان، ونقل أحكاماً إلى غيره من غير اشتغال أمْرٍ ولا صفة، ولكنه المالك المقتدر فله الحمد على ذلك كثيرا، وعلى العباد التسليم، وبالله التوفيق، والله المستعان على أمر الدين والآخرة، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم. 15

تَمّ ما وجد والحمد لله رب العالمين. كتبه بيده الفانية سليمان بن عبد الرحمن بن محمد ابن الحاج يحيى ين محمد بن إبراهيم بن أبي بكر بن سليمان المعقلي نسباً، الإباضي مذهبا. اللهم اغفر له ولجميع مشايخه الأولين والآخرين وجميع المسلمين والمسلمات، الأحياء منهم والأموات، والحمد لله رب العالمين. وكان الفراغ من نسخه ضحوية يوم الأربعاء 20 ذي القعدة سنة 1187هـ.

كتاب آخر للشيخ عبدالله بن يزيد الفزاري

[كتاب ما يسع جهله وما لا يسع جهله]

إلى من بلغه كتابنا هذا من المسلمين سلامٌ عليكم، فإني أحمدُ الله لكم الذي لا إله إلاّ هو نعم المولى ونعم
5 النصير.

وأوصيكم ونفسي بتقوى الله العظيم، عصمنا الله وإيّاكم وكفى بالله حسيباً وجازياً، وجعلنا الله وإيّاكم متقين، وغفر لنا ولكم، وعصمنا وإيّاكم بما عصم به عباده الصالحين من كل فتنة وشبهة، إنّه سميع قريب.

أمّا بعد، لا خذلنا الله وإيّاكم في كبير من الأمور ولا في صغيرها، فمن خُذِل هلك وافتضح، علّمنا الله
10 وإيّاكم، وكان [عوناً] لنا ولكم. كتبت لكم كتابي هذا وأنا في حال عافية ونعمة من الله، ومن قبلنا [من المسلمين] على كلل ووجل من حديث، ولا أراها إلاّ لغيري، وما لا بدّ له [من الرجوع إلى القرآن] فلا شكّ في ذلك ولا دافع له ولا غناء عنه، بارك الله لنا ولكم في نزوله، وجعله خيراً من الدنيا [وما فيها]، وبارك لنا [ولكم] فيها.

وبعد، أتاني كتابكم [يذكر] فيه سلامتكم ونعمة الله عليكم. فسألتم الله العافية والنعمة لنا ولكم برحمته
15 مع أمواتنا، [كتبتم إلينا] من قبلكم، واغتممنا في ذلك غمّاً شديداً، والله المستعان على البلاء والفتن، فلعمري ما كنّا [نعلمها من قبل] لقد ابتلينا في ذلك من غير واحد من قوم لا نسميهم، فأعاذنا الله وإيّاكم من الفتن، فإنّ الشيطان لعنه الله ليس له همّ إلاّ هذه العصابة سلّمنا وإيّاكم منه، وذكرتم ما تنازعتم فيه وكان بينكم وبين سعيد ومذهبه الذي ذهب فيه ومذهبكم، وقد ينبغي لكم رحمكم الله ألا يكون لكم في ذلك إلاّ الجميل ولا يغفل بعضكم على بعض، فلعمري ما كنّا كتبنا لكم فيما كتبنا به إلاّ
20 إجابة فيما كتبتم به إلينا، وسألتمونا ألا ندع إجابتكم في ذلك فأجبناكم فيما نرى فيه صلاحكم واجتماع

---

6 وأوصيكم: وأوصي. ‖ حسيباً وجازياً: حسبنا وجازينا. ‖ وجعلنا: جعلنا. 9 فمن: من. 11 وما: ما.
13 فيها: فيما. 14 وبعد: بعد. ‖ فيه: في. 15 واغتممنا: غتمنا. ‖ شديداً: شديد. 18 ومذهبكم: وذهبكم.

كلمتكم، وليكن كتابنا إليكم قوة لكم على عدوّكم، وكان بعض من قبلكم ابتدأنا بذلك ولم يكن ذلك منّا ابتداء، وإنّما كان إجابة لكم، وما نريد إلاّ الخير والصلاح والنصيحة لكم، والشفقة عليكم، والحفظ لمن وراءكم، والذّب والدفع والمنع عن الإسلام وأهله، ومن أراد أن يكيده [أو] يشغب فيه، ولم نكتبه إليكم إرادة الفرقة والفساد، نعوذ بالله من ذلك، وكان ممّا كتب به إلي سعيد: أنّه سمع من أصحابه أنّ الحجة تقوم بالسماع وبغير السماع، وأنّه قد استشفع قولنا في ذلك كتابنا إليكم أنّها لا تقوم إلاّ بالسماع، 5 ولذلك وجه جميل حسن، ولا يعجل بعضكم على بعض، وصفوا ما اختلفتم فيه على حسنه، فإني أرجو أن يكون معناكم جميعاً معنىً جميلاً.

وأرجو أن يكون سعيد قد ذهب إلى مذهب حسن إلاّ أنّه لم يفسّره، سنفسّره في معاني قول أصحابنا رحمهم الله في ذلك ومذهبهم، فالإسلام ضربان: أحدهما ما لا يسع جهله ولا يسلم أحد على جهله، والضرب الآخر ما يسع جهله حتى تقوم عليه الحجة فيه بدعوة النبي عليه السلام، ويعلم المسلمون دين 10 الله ودين النبي عليه السلام فيه، فإذا علم دين النبي عليه السلام فيه لزمته الحجة فيه والتمسّك، وانقطع عذر الجاهلين فيه حتى يعلموا دين النبي عليه السلام فيه ويتمسكوا [به]، ولا يجهلوه بعد العلم به.

فأمّا الصنف الأول الذي لا يسلم أحدٌ على جهله فليس أحد بالغ صحيح العقل إلاّ وقد لزمته الحجة فيه بسماع مسلم أو غير مسلم، أو بكتاب يقرأونه يكون به دلالة على مكلّف، فكان الخلف قد قطع الله به عذرهم في ذلك فلا يسعه الشكّ بعد البلوغ. 15

وفي حال البلوغ فمن كفر بعيسى فقد كفر بمحمد صلى الله عليه وسلم، لأنّ عيسى قد دعا إلى الإيمان بمحمد فجميع الكفار وإن لم يسمعوا بمجيء محمد صلّى الله عليه وسلّم إذا كانوا يكفرون بعيسى وبما جاء به، وموسى وما جاء به [محاسبون] لأنّ في الحجة التي دعوا بها وسمعوها دعوة موسى وعيسى أنّ محمداً صلّى الله عليه وسلّم رسول الله، وعليهم ألا يكفر [أحد] بشيء ممّا فيها، [وإلا] فقد كفر بالله وبموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين، وكفر بالجملة التي لا يسعه أن يكفر بشيء منها، وعليه 20 أن يصدّق بالله ورسوله وجميع ما جاءوا به في الجملة ولا يجحد شيئاً من ذلك، فمن آمن بذلك فقد آمن بالله ورسله وكتبه وغير ذلك، فافهموا ما فسّرنا لكم. والوجه الآخر الذي يسع النّاس جهله فأن

2 وإنّما: إنّما. || وما نريد: ما يريد. 3 الذّب: +، بالذال المعجمة (حاشية). || والدفع: الدفع. || عن: على. || ومن: من. || يكيده: يكده. 6 أختلفتم: ختلفتم. 12 يعلموا: يعلم. || ويتمسكوا: والتمسك. 18 وسمعوها: سمعوها. || أن: +، فيها. 21 يجحد: يجحدوا. || فمن: من.

يحكم في ذلك بما شاء، ويغلّظ على من كفر بالله من العذاب والتنكيل [ويحاسبون] بذنوبهم وأعمالهم السيئة، وبكفرهم بالأنبياء، وما جاءوا به ويكلّفهم بكفرهم ما شاء من ذلك حتى يتوبوا ويرجعوا إلى ما تركوا من الحق من الكفر بموسى وعيسى فإن يؤمنوا بما جاء به موسى وعيسى عليهم السلام وضع الله عنهم ما كان يلزمهم إذ هم كفار بغير سماع من العلم بتفسير الجملة، ويكون من جملة أهل 5 دين موسى وعيسى الذين لم يدخلوا في شيء من الكفر، فإذا صاروا لذلك فهم مؤمنون بالله وموسى وعيسى ومحمد صلّى الله عليه وسلّم وعليهم أجمعين، وإن لم يسمعوا بمحمد عليه السلام. هذا رأي الشيخ أبي عبيدة رحمه الله في هذا الوجه، قال الله تعالى ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُم مَّا يَتَّقُونَ﴾[a]، والكفر فيما ذكرنا بموسى وعيسى هو الكفر بمحمد صلى الله عليهم أجمعين، قال الله تعالى ﴿وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَٰذَا الْقُرْآنُ لِأُنذِرَكُم بِهِ وَمَن بَلَغَ ۚ أَئِنَّكُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ آلِهَةً أُخْرَىٰ﴾[b]. بلغنا 10 أنّ الشيخ أبا عبيدة رحمه الله احتجّ بهذه الآية، فكلّ من كان مسلماً على دين نبي من الأنبياء فهو مؤمن بمحمد وعلى دين محمد، حتى يأتيه السماع والبيان فيما أحدث الله بعد الدّين الذي دخل فيه وكان به مسلماً، وإنّما الحجة بغير سماع في الكافر بالأمر الذي يسع النّاس جهله، فإذا كفروا غلظ عليهم ما يشاء بكفرهم من العلم بتفسير الجملة، فافهموا ذلك رحمنا الله وإيّاكم، ولا وكّلنا وإيّاكم إلى أنفسنا.

وقد بلغنا وجه آخر ممّا اختلف فيه بعض من قبلكم، وجهان جائزان حسنان على المعاني الصحيحة 15 قول القائل: قد علم الله ما لا يريد، فذلك وجهان فلا يَعجَل بعضُكُم على بعض وصِفوا الأمر على أحسنه، فإنّ النّاس يذهبون من الإرادة إلى الأمر والمحبة، فإن كان معنى من ذهب إلى أنّه إنّما عنى في ذلك أنّه قد علم ما لم يأمر به، وإلى أنّه قد علم ما لا يجب وسمّى ذلك إرادة، وقد قال الله تعالى ﴿لَّا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ﴾[c]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾[d]. والله لا يرضى بالكفر ولا يحبه ولا يأمر به، ولا يحبه ولا يرضاه [لنا]، فهذا وجهه على ما فسّرنا لكم جائز.

20 ووجه آخر وهو الذي أظنّكم ذهبتم إليه أو ذهب إليه بعضكم أنّ الإرادة ليست محبة، ولا يعني بذلك الأمر والمحبة، والذي يكون ما لا يريد عاجزٌ ومستكره وعابث فذلك كلّه منفي عن الله تعالى أن يكون مستكرهاً على أمر أو يكون عابثاً، والله تبارك وتعالى عن ذلك علوّاً كبيراً.

---

1 والتنكيل: والتكليف. 2 بالأنبياء: وبالأنبياء. 3 فان يؤمنوا: فيؤمنوا. 8 هو: أهو. 11 دخل: لا خل. 14 حسنان: حسان. 18 بالكفر: الكفر. 21 عن: علي.

---

[a] التوبة 9: 115. [b] الأنعام 6: 19. [c] النساء 4: 148. [d] النحل 16: 90.

فإن قال قائل وذهب إلى مواضع مذاهب أهل القدر وأرجو ألا يكون أحد ذهب إلى ذلك فأُدخل على من ذهب مذهب القدر، ثم زعم أنّ الإرادة محدثة على جهة ما وصفنا من مذهب أهل القدر، أخبرونا: أأحدث الإرادة وهو يريد أن يحدثها أم أحدثها وهو لا يريد أن يحدثها؟ فإن جاز عندهم أن يحدث شيئاً إرادة أم غيرها وهو لا يريد أن يحدثه لزمه أن يجيز أن يقول: إنّه يجوز أن يحدث العالم كلهم وهو لا يريد أن يحدثهم، أو يزعم أنّ لكلّ إرادة محدثة أخرى إلى ما لا نهاية له، 5 وذلك فاسد، لأنّ لكلّ حدث أولا، وما لا أول له فهو قديم، وذلك هو الله المريد لكلّ ما أحدث، لا يفعل شيئاً من ذلك تبارك وتعالى إلاّ أراده، فالله المريد الأول القديم الذي لو شاء أهلك كل ما أحدث، والإرادة ها هنا على جهة الملك والقدرة، وهذا ممّا يوصف به، وكل ما علم فهو يريده على هذه الجهة.

ووجه آخر: أنّكم تنازعتم في العداوة والولاية، فقال قائل منكم: إنّ الله لم يزل وليّاً أو لم يزل عدوّاً، 10 وليس هذا من مذاهب المسلمين لأنّ الولاية غير العداوة والعداوة غير الولاية، فهما أمران مختلفان، الولاية ينفع بها أهلها ويدخلهم بها الجنة، والعداوة يضرّ الله بها أهلها ويدخلهم بها النار، وليس الولاية كالعداوة فهما أمران مختلفان، وما اختلف فليس بقديم، والله الواحد القديم الذي لا اختلاف فيه. كذلك صفة الله في نفسه لا يختلف فيه من ذلك، وإنّا نقول: لم يزل الله عالماً يعلم كل مؤمن وكافر وما سوى ذلك، ممّا لا يقع عليه اسم إيمان ولا كفر، ويقال: لم يزل الله سميعاً بصيراً قويّاً، ولا يجري 15 ذلك في المحبة والبغض والولاية والعداوة، فمن الخلق من يتولى ومنهم من لا يتولى، كالصفة بالسمع والبصر والعلم والقدرة، فافهموا الفصل في ذلك، فقد أوجزنا بالكلام في ذلك، وكرهنا أن يطيل لطول الحجة في ذلك، واكتفوا بما كتبنا إليكم رحمكم الله، فإنّ ذلك كفاية لكم إن شاء الله، وفّقنا الله وإيّاكم بما اختلف فيه من الحق بإذنه.

وقد بلغنا وجه آخر بعض من قبلكم ذهب فيه، وهو وجه ذهب فيه الرافضة، أعاذنا الله وإيّاكم 20 من مذاهبهم. وأمّا المسلمون وجميع العارفين بالله لا يختلفون في ذلك، بلغنا أنّ فلانا من قبلكم قال: الله لا يعلم نفسه، والله جلّ وعلا أن يوصف بذلك، وهل عرفه المسلمون إلاّ بخبره عن نفسه فيما

---

1 ألا: أن لا. 2 ثم: لم. 3 أأحدث: أحدث. 4 يريد: يدري. ‖ يحدثه: بحدثه. ‖ أنه: +، من. 5 يريد: يرد. 6 أولا: أول. 10 تنازعتم: +، فيه. 13 بقديم: قديم. 17 +: الإيجاز تجريد المعنى من غير رعاية اللفظ والأصل بلفظ [يسير] كذا ذكره خالد الأزهري.(حاشية). 21 فلانا: فلان.

أنزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم قال ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۖ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾[a]، وبلغنا أنّ المشركين سألوا محمداً صلى الله عليه وسلم عن صفة ربه، فأنزل الله عليه في ذلك سورة يخبرهم بها عن صفته وعنه، فقال ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾[b]، والواحد الذي ليس باثنين، لأنّه ليس شيء من الخلق بواحد، وإنما كان واحداً لانفراده بنفسه والبينونة عن غيره الذي هو غير واحد من التجزئة والحدود
5 والنواحي، لأنّه ليس من الخلق إلا وله أعلى وأسفل ويمين وشمال، وخلق بعض ذلك غير بعض [وهم] أجزاء ونواحٍ مختلفة محتاجة لقوام بعضهما ببعض، لا يقوم بعضها إلاّ ببعض، كذلك طبعها الله الحركات متشابهات، فليس حركة إلاّ ولها معها من الحركات، ولا يكون واحداً من كان له شبيه ونظير، والله واحد لا له شبيه ولا نظير ﴿اللَّهُ الصَّمَدُ﴾[c]، ويقال: إنّ الصمد في كلام العرب السيد، ويقال أيضاً: إنه الذي يصمد إليه الخلائق كلها لحوائجهم لا يجدون مفزعاً غيره. ﴿لَمْ يَلِدْ﴾[d]، فيكون
10 له الولد نظيراً لأنّ الولد شبيه الوالد، وإنّما يريد الوالد أن يتعزز به ويتكبّر والله الغني عن ذلك كله ﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾[e] فيكون له والد سابق له لأنّ الوالد قبل الولد وليس الله كذلك، ثم قال تبارك وتعالى ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾[f]، يصف نفسه تبارك وتعالى عمّا قالت الرافضة، تعالى الله عمّا يصفون، أوليس هو الواصف لنفسه؟ وأنّه بيّنه لخلقه ودلّهم على صفته، فعلم المسلمون أنّه كما وصف نفسه، وأنّ من نفى صفاته فهو غير عارف [به]، وما يدخل على قائل هذا القول أن يوصفه تبارك وتعالى غير
15 عارف بنفسه، وهل شيء ممّا خلق الله من الحيوان إلاّ وهو عالم بنفسه، كله يعلم مأكوله ومشروبه وما يتزوج به الذكور والإناث، كلّ ذلك يدلّ على أنه عالم بنفسه وأنّه غير ما سواه، فكيف بمن خلق ذلك تبارك وتعالى؟ فمن جهل نفسه فهو لغير نفسه أجهل. فاتقوا الله وانظروا لأنفسكم، فقد رأيتم ما أنزل يا أهل هذه المقالة أعاذنا وإيّاكم من الفتن، وأجارنا وإياكم منها. و[ثمة] أشياء كتبتم فيها إلينا لم نزل نجيبكم فيها، فأحسنوا وانظروا حسن الوجوه فقولوا به، ولا تعجلوا، وافهموا ما فسّرنا لكم وتثبتوا فيه،
20 وإيّاكم والشغب والاختلاف فتشمتوا بكم عدوكم، ولولا ما وجدت لكم [من] المنفعة ممّا كتبت به

1 قال: قل. ‖ وبلغنا: بلغنا. 2 محمداً: محمد. 3 الخلق: الحق. 4 وإنما: وإن. ‖ الذي: الا. 5 الخلق: الحق. 6 ونواح: ونواحي. 8 السيد: سيد. 11 فيكون: فيكن. ‖ الوالد: الواحد. 12 يصف: يوصف. 17 جهل: جليل. ‖ أجهل: أكمل. 18 وأجارنا وأياكم: وأحزناكم. 19 نجيبكم: نحييكم. ‖ فأحسنوا: وأحسنوا. ‖ لكم: كم.

[a] الشورى 42: 11. [b] الإخلاص 112: 1. [c] الإخلاص 112: 2. [d] الإخلاص 112: 3. [e] الإخلاص 112: 3. [f] الإخلاص 112: 4.

إليكم من هذا الكتاب ما كتبنا إليكم شيئاً أكثر من السلام، سلّمنا الله وإيّاكم وكان لنا ولكم، وأرشدكم الله، وإيّاكم والفرقة، فكونوا رحمكم الله إخوة وأعواناً بعضكم لبعض، ولا تصرفوا بأسكم بينكم لأنّ الله يقول ﴿وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾[a]، يعني نصركم، واصبروا على ما أنعم الله عليكم من معرفة الإسلام، كان الله لنا ولكم بما كان به للصالحين. كتابي هذا إليكم وإلى من بحضرتكم من أصحابنا، وإلى من تباعد عنكم ممّن تقدرون أن تبلغوه إيّاه، ليوفِ بعضكم بعضاً رحمكم الله، وعظموا 5 ذوي أسنانكم وفقهائكم وأهل الثقة عندكم، فإني أرجو أن يجزيكم الله بذلك ولا يستطل بعضكم على بعض، فإن كان عند أحد منكم علم لم يبلغه غيره ولم يستطع إليه فليعلمه على غير استطالة، وليرج الله بذلك وليرج منه الثواب، فإنّ ما عند الله خير وأبقى. واعلموا رحمكم الله أنّا لم نكره لكم من أنفسنا خيراً، أو قد كان عندنا كتاب أردت أن أبعث به إليكم فمنعته من البعث [خشية] من الاختلاف من قبلكم، فإن استطعتم أن تكتبوا لنا سلامتكم وصلاح ذات بينكم، فإن فعلتم فإنّكم تسروننا بذلك 10 وتصلون به، وصلنا الله وإيّاكم وجعل لنا ولكم أهلاً، والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته. تمت الرسالة بحمد الله وحسن عونه وصلى الله على من لا نبي بعده.

2 وإيّاكم: وإيّان. ‖ والفرقة: الفرقة. 5 تبلغوه: ببلغوه. 6 يستطل: يستطيل. 7 عند: عندنا. ‖ يستطع: يستقط. ‖ وليرج: ولينح. 8 ويرج: ويرجوا. 9 فمنعته: فأمنعت له. ‖ البعث: البعثت. 10 تسروننا: تستروننا.

[a] الأنفال 8: 46.

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه

[كتاب الأسماء والأحكام]

5 **هذه رسالة للشيخ أبي محمد [عبدالله] بن يزيد الفزاري رحمه الله تعالى آمين.**

أمّا بعد، أوصيكم بتقوى الله تعالى، فإنّ التقوى كفاية وعزٌّ بها عمّا سواها، وقد جعل الله لأهلها الفرقان من كل لسان، والنور من كل شبهة، والبصر من كلّ عمًى، والشفاء والبرهان لإدراك ما طلب العباد من الخير الدائم النافع لأهله بعد الموت، والأمان ممّا يُخاف ويُحذر من العقاب الدائم على أهله بعد الموت، ليس منه راحة ولا تخفيف عنهم، فانظروا رحمكم الله سبيل التقوى ومنازل 10 أهلها، وما الذي وصل به المتقون إلى ولاية الله وثوابه واستحقّوا به اسم التقوى، فإنّ الله تعالى جعل التقوى طاعةً فيما أمرَ به ونهى عنه، ثم أثبت اسم التقوى لأهل الصدق والوفاء بحقوقه وتسليمهم له بالطاعة فيما أمرهم به ونهاهم عنه [و]هم المتقون، وهم أكرم خلقه عليه وأحبهم إليه. والعاصون له هم الخارجون من اسم التقوى، وحلّت لهم من الله البراءة واستحقّوا العقوبة، وهم الذين وصفهم الله ﴿أُولَٰئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ﴾[a]، فانتفِعُوا بما أبصرتم وأحسِنوا، واقبلوا ما وصل إليكم من حجج الكتاب 15 ونوره وتبيانه، وليفضِّل مَن فَضَّل اللهُ من أهل طاعته في الأسماء والولاية والثواب، وليذم من ذمَّ اللهُ من أهل معصيته بما نفاهم بمعصيته، وبما نفاهم به من اسم التقوى، وسمّاهم من اسم الكفر فيما استوجب به عداوته، وخرجوا من ولايته إلى ولاية الظالمين، فالزموا التقوى على قصدها وسبيلها وحال أهلها تُدركوا ولايتهم وتحلوا محلهم، والله المستعان لنا ولكم.

---

7 عمى: عما. 9 منه: منهم. 11 أثبت: أثبته. 12 أكرم: الحرم. 13 هم: مه. || وصفهم: وصف.
14 واقبلوا: قبل. 16 وبما: بما. 18 ولايتهم: ولاتهم.

---

[a] البينة 98: 6.

ثم اعلموا أنّ من مضى من المسلمين لم يزالوا يرعون دينهم، ويتفقدون إصلاح أنفسهم، وآثروا آخرتهم على دنياهم وافتدوا آخرهم بأولاهم، فكفوا عن البدع واتركوا ما أشبه، واحذروا فتنة في كل موضع يكون فيه الشيطان مرصداً لأهل دين الله، بالأهواء المُـردية، والعجائب المهلكة بزينة العلم وطلاقة المنطق، فأحذركم ونفسي تلك المنزلة فإنّها منزلة الهلاك فيمن مضى، كما تُهلك من بقى، ولم يسلم من صرعتها إلاّ المسلم بعون الله. و[عليكم] الأخذ بالقصد، والنظر له ولدينه، وملك الهوى عند الشبهة، ومتابعة العلماء من أهل التقوى فيما آثروا وبينوا من شرائع الدين والسنن، فاقتدوا بهم، واتبعوا آثارهم ثم أحذروا الخروج من منزلة أهل الحسنة إلى منزلة أهل الفرية على الله والنكر عليه بغير بيّنة ولا برهان أتاهم إيّاه، فأحذركم الله ونفسي إنّه سميع عليم.

ثم اعلموا أنّ أولى النّاس بالأَزرِ على نفسه والتصغير لها والتحقير لعمله، والتفضيل لغيره عليه مَن ادعى معرفة الله ودينه ورجاء ثوابه، وخاف عقابه عند ذكر ذنوبه، فهو بذلك لاهٍ عن ذكر ذنوب غيره، وإن أبصر عيباً عند غيره ذكّره ذلك عيب نفسه، فإن كان تائباً منه حمد ربه، وعلم أنّه قد كان مثلَ صاحب ذلك العيب، غير أنّه لا يدري هل قبلت توبته أم ردّت عليه؟ وإن لم يكن تاب منه لم يعيّر على صاحبه ذلك العيب فإنّه مثله. والمسلم على كل حال مشفق، وعلى كلّ ذنب متحيّر ليذكره مثل ذلك من نفسه، فهو طالب[الخير] بما استطاع، حريص في كلّ الذي به [أن] يُردّ إلى رضا ربه، ولا يشمت بأخيه ولا بغيره مخافة أن يحلّ به مثله، بل يرحمه ويرفق به ويدعوه إلى ترك ذلك الذنب، ولا يسرع بقطع البرّ ولا يظهر شتمه، ولا يعيّره عند أحد من النّاس ما لم يظهر منه الإصرار على ذنبه، ويأبى من التوبة، ويتمادى في الخطيئة، فعند ذلك يتركه تركاً جميلاً وليس ينبغي أن يتولى ذلك من أمره إلاّ أئمة المسلمين العالمون بدينه، العارفون بموضع البراءة والحجة، لأنّ البراءة ومعرفة الحجّة علم غامض يقصر عن معرفته الجاهل فاحذروا أن تهلكوا من حيث رجوتم أن تنجوا ببراءتكم ممّن تسرعون إليه بالبراءة منه ما لم تحل البراءة به جهالة منكم بذلك، فإنّ النّاس ما أقرّوا بدعوة الإسلام ولم يفسروا ما اختلف النّاس فيه، وأجابوا إلى الإقرار به، كان واسعاً ولا يتهم للمسلمين ما لم يظهر منهم ردّ ما أجابوا إليه، وإن تفاضلوا في الأعمال والاجتهاد فليس في تفاوتهم براءة ولا عيب يخرجهم من

---

1 يرعون: يرعوا. ‖ ويتفقدون: ويتفقدوا. 2 بأولاهم: بأولهم. 3 بالأهواء: بالهوى. 7 احذروا: أخذ. ‖ على: إما على. 8 فأحذركم الله ونفسي: فأعذركم بالله ونفسي بالله. 9 والتحقير: والحفرة. 10 ادعى: ادعاء. ‖ لاهٍ: لاهيا. 12–13 لم يعيّر: فلم يغيّر. 17 يتركه: يترك. 18 العالمون: العالمين. ‖ العارفون: العارفين. 21 يفسروا: يفسرونهم.

دينهم بل أُثبِتُوا على أصل ما تولاّهم المسلمون عليه، فإن جنى منهم جانٍ على نفسه بذنب فظهر ذلك للمسلمين أخذه أئمة المسلمين بذنبه، فإن أعطى الانقياد للحكم والاعتراف بالذنب والتوبة منه كان على هيئته من ولاية المسلمين، وقبِل المسلمون منه ما أعطى في ظاهر أمره، وتولى الله بحكمه ما نفى من أمره، وإن هو دفع حكم المسلمين وتفرى بالإصرار على خطيئته، واحتمى من التوبة عرف المسلمون
5 براءته، وكان عندهم بالمنزلة التي أنزل نفسه بها بعد ما طلب المسلمون فيه العذر إلى الله ودعاهم له ونصبهم له، فكُفُّوا رحمكم الله عن التسرّع بالبراءة وإظهار العيب على من أجابكم وأقرّ بدعوتكم، وانتهوا فيما شجر بينكم إلى أئمتكم وأهل الفضل منكم، واحذروا أن تحدثوا رأياً تفرقون به بين كلمة المسلمين، ولا تجعلوا دينكم دخلاً بينكم، ولتكن لبعضكم حُرمةٌ ليست بجميعكم، ولا تجيزوا ذلك لمن لم يوافقكُم على رأيكم الذي أخذتم، فإنّ هذا إن حلّ بقوم كان الهلاك فيهم، إلاّ أن يعينهم الله برحمته وتوفيقه لهم،
10 فمن زيّن ذلك لنفسه فليعلم أنّه قد أشرف على هلاك نفسه، وكان [قد أغرى] بفراق المسلمين ممّن عاب. فاحذروا البدعة وقفوا فيما لا تعلمون حتى تدركوا علمه من أئمتكم وأهل المعرفة منكم، فإنّ ذلك من دينكم ولا يتمّ لأحدكم دينه إلاّ بمعرفته أنّه من دينه. واعلموا ذلك ثم ليكن أكثر نظركم وأعظم همّتكم في أدب المسلمين أن تعرفوه وتأخذوا به، وتعلّموه ضعيفكم احتساباً للخير، وتزييناً لدين الله وصلاح ذات البين، ولن تدركوه إلاّ بعون [الله] ومعرفة الحق لأهله، ومعرفة الصغير للكبير حقه وإجلاله
15 وتكريمه وتوقيره ومعرفة الكبير للصغير حقّه، في الرحمة له والرأفة به، فإنّه قد بلغنا أنّ النبي عليه الصلاة والسلام كان يقول: «ليس منّا من لم يجل كبيره ويرحم صغيره»، واعرفوا حقّ الوالدين أبراراً كانا أو فجّاراً، وحقّ القرابة ومعرفة حقّها وأداءه إلى أهله على قدر منازلهم في الأرحام حقّاً واجباً، يهلك من ضيّعه وينجو من حفظه، وحقّ الجار وابن السبيل والصاحب بالجنب وما ملكت اليمين، وذكر أنعم الله عليكم إذ كنتم أعداء فألّف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً. واحذروا العداوة والتباغض والتحاسد
20 على غير دين الله، وقد علمتم أنّ الله تبارك وتعالى ذكر قوماً فأثنى عليهم أحسن الثناء فقال ﴿كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾[a] بالتمسّك بدينه والقيام بحقّه والانتهاء إلى أمره ودينه والتراحم بينهم وإماتة العداوة، فإذا كانت هذه حالتهم هلكوا، وكان

1 جنى: جنا. ‖ جان: جاز. 3 هيئته: هيئه. 4 وتفرى: وتفري. ‖ واحتمى: واحتما. 6 عن: على. 7 واحذروا: فاحذروا. ‖ تفرقون به: تعرفوا فيه. 8 تجيزوا: تجيزون. 9 إن: الذي. 10 +: هوى ولا. 13 احتساباً: واحتساباً. ‖ وتزييناً: تزييناً. 16 كبيره: كبير. 20 فأثنى: فأثنا. 22 وإماتة: وكانت.

[a] آل عمران 3: 110.

أولى بالعذر منهم المطيع لله المتمسك بالمنزلة الأولى التي كانت الفرقة عنها. وقد علمنا معشر إخواننا أنّ النّاس إذا حلّت بهم البلية ثم وقع الاختلاف بينهم أنّ كل فرقة ستدّعي المنزلة الأولى، فإن كان من شأن الفريقين طلب الحق عمدوا إلى أهل المعرفة والدين والفضل منهم فاستعانوهم في الذي شجر بينهم، وفي [الذي] اختلفوا فيه، فما الذي حملوهم عليه من شيء احتملوا ورضوا به وسلّموا لذلك، لا يقطع أنفسهم جرح، وليحمدوا الله على ما أنعم به عليهم من أهل العلم، فإذا اجتمع أمر الفريقين على الرضا بهذا جمع الله كلمتهم وألّف بين قلوبهم، وصاروا إلى مثل منزلتهم الأولى في الاجتماع والألفة موافقين لصدق الله، فمن رغب عن هذا ولم يرض فيه بقول المسلمين أهل العلم والمعرفة بصفة الدين والقادة له كان هو إمام نفسه، وهلك واستهلك من اتبعه، وولاّه الله ما تولّى، وأصلاه جهنّم وساءت مصيراً، برغبته عن الاجتماع وإصراره على الفرقة. واعلموا أنّ من رغب عن جماعة المسلمين ولم يرض بما حملوا عليه من التمسّك بما فيه النجاة وطلب الفرقة [فقد] ادعى علم ما لا يعلم بجهالة منه واجترأ على أمر عظيم، حيث يدخل فيما لا يعلم ولا يدري أصاب أم أخطأ. أما تعلمون أنّ الجاهل يخطئ على كل حال فيما حلّ به، إذ هو يكلف علمه برأي ولم يرفعه إلى العلماء أنّه مخطئ أصاب أم أخطأ في الأمر الذي تكلّف، لأنّه ادّعى ما ليس له به علم ولم يفوض إليه. وقد كان منكم الذي بلغني من الفرقة وصرتم حزبين، وكفّر بعضكم بعضاً في الأمر الذي حدث فيكم، وافترضتم ولاية الرجال حتى نسب كل فرقة منكم إلى الرجال، وحتى قيل: هؤلاء أصحاب فلان وهؤلاء أصحاب فلان، فاتقوا الله واحذروا نقمته، ولا تتبعوا الهوى فتفرّق بكم عن سبيله، فتهلكوا كما هلك الذين من قبلكم، فلا يمضِ أحدكم يكفّر أحداً مادام مقرّاً بدعوة الإسلام، يدّعي طاعة أهلها، وينزع بولايته إلى أئمة المسلمين، فكفّوا عن البراءة والشهادة بالكفر، فمن أقام [على] هذا ولم ينته عنه وأحب أن يفرّق بين المسلمين فنحن منه أبرياء، وعليه لعنة الله إلى يوم يبعثون إلاّ أن يتوب إلى الله، فإن الله غفور رحيم. واعلموا رحمكم الله أنّ للمسلمين مفزعاً إذا حلّ بهم ما لم يعلموا فيه أمراً بيّناً فشكّوا فيه بتبيين المحقّ من المبطل، فإنّ لهم فيه الوقوف والكف عمن ركب ذلك الأمر، ولم يعجلوا فيه بالبراءة ولا إثبات الولاية لمن انتهك ذلك الحدث الذي لم يعلموا صدقه من غيره، وقد قال تبارك وتعالى في كتابه ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِۦ عِلْمٌ﴾[a] الآية، فمن أنكر ذلك علينا، وزعم أنّه لا وقوف فيمن كان له أصل الولاية ولا نزل عنده إلاّ البراءة والدعاء [في] ذلك، فإنّ لكم في ذلك حجةً على من أنكر الوقوف.

7 عن: علي. 8 وهلك: هلك. 17 يكفّر أحداً: كفّر أحد.

[a] الإسراء 17: 36.

وأمّا قولنا في الوقوف فقد أنزله الله في كتابه ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾[a] الآية لا يستطيع أحد دفعه لأنّ من جحد به جحد بالتنزيل، قال الله في كتابه في الثلاثة الذين خُلّفوا ﴿وَآخَرُونَ مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللَّهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإِمَّا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ﴾[b] ألا ترى أنّه تبارك وتعالى في كتابه لم يبيّن للنبي عليه السلام منزلتهم من الولاية والبراءة، حيث سمّاهم ﴿مُرْجَوْنَ لِأَمْرِ اللَّهِ﴾ وهم ثلاثةُ نفرٍ من الأنصار مرارة بن ربيعة وكعب بن مالك وهلال بن أمية، تخلّفوا عن رسول الله صلى الله عليهم وسلم في غزوة تبوك من غير عذر، فأمسك [عنهم] رسول الله صلى الله عليه وسلم، وأمر المسلمين أن يمسكوا عنهم، فلم يُظهر منهم براءة، ووقف حتى أتاه الوحي من الله، ولم يكن رسول الله حرّم متكلفاً فيقول بلا علم، وكان كما وصفه الله في كتابه بقوله ﴿إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾[c]، فما أمره الله به ائتمر، وما زجره عنه انزجر، وما سكت الله عنه سكت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى البيان من الله عزّ وجل، فلمّا كان حَدَثُ الثلاثة أمسك عنهم حتى نبّأه الله من أخبارهم ولو كان بان له كُفرُ أحد منهم بفعله لم يتركه رسول الله على كفر قد بان منه، ولم يستتبه منه ولا يقوم بحقّ الله عليه، فأمسك رسول الله صلى الله عليه وسلم، عمّا لا يعلم وما لا علم له به حتى يأتيه العلم به من الله تعالى، فلمّا جاءه العلم من الله تعالى فيهم وأنزل توبتهم، فقال الله تبارك وتعالى فيما أنزل على النبي عليه السلام ﴿وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ﴾[d] إلى قوله ﴿التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾[e] فهذه منزلة وقوف وأمر بيّن واضح لمن انتفع وقبل الحقّ وعرف فضله، والله المعين الموفّق للرشاد والهدى.

وقد بيّن الله أيضاً في كتابه فيما أنزل في أمر عائشة رضي الله عنها ما لا يستطيع أحد ردّه ولا إنكاره، حيث يقول فيما أنزل فيما قال أهل الإفك حيث قالوا في عائشة رضي الله عنها وقذفوها بما قذفوها، حيث وجدها صفوان بن المعطّل، وذلك أنّه وجدها في المكان الذي تخلّفت فيه عن العسكر فبلّغها إلى رسول الله، فقال أهل الإفك ما قالوا، فلم يتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم بحدّ ولا بقول، إذ لم يأته الخبر من الله تعالى فيهم، فاستعذر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل الإفك فيما بلغنا وهو على المنبر فقال: «يا معشر المسلمين من يعذرني من رجال قد بلغني أذاهم في أهلي، والله ما علمت من أهلي، إلاّ خيراً ولقد ذكروا رجلاً ما علمت منه إلاّ خيراً» أي عنى صفوان بن المعطّل الذي وجد عائشة رضي الله عنها في المكان الذي تخلفت فيه عن العسكر، فاستشار رسول الله في أمر

2 الذين خلفوا: الذي حيث يقول. 17 فيما: مما. 21 أهلي: أهله. 22 أهلي: أهله.

[a] الإسراء 17: 36. [b] التوبة 9: 106. [c] الأحقاف 46: 9. [d] التوبة 9: 118. [e] التوبة 9: 118.

أهله علي بن أبي طالب وأسامة بن زيد، فقال علي: يا رسول الله، النساء كثير ولم يضيّق الله عليك، وقال أسامة بن زيد: أهلك ولا نعلم إلاّ خيراً. وإن تسأل الخادم يصدقك، فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفاً عنهم شهراً لا يتقدّم عليهم بحدّ ولا بقول، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي عائشة في مرضها عائداً لها، فيقول: كيف كنت؟ ولا يعلمها شيئاً ممّا قيل فيها، حتى إذا كان بعد شهر جاءها فجلس وتشهّد ثم قال: يا عائشة بلغني عنك كذا وكذا، فإن كنت بريئة فسيبرئك الله، وإن كنت هممت بذنب فاستغفري الله وتوبي، فإنّ العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب إلى الله تعالى تاب الله عليه. فقالت عائشة رضي الله عنها لأبيها [أجب رسول الله عني فقال][a] أبو بكر: أيّ أرض تقلّني وأيّ سماء تظلّني إن قلت ما لا أعلم، لعلّي أقول: لم يكن ما قالوا، ولعلّه قد كان، أو أقول: قد كان، ولا أدري لعلّه لم يكن. فأمسك أبو بكر عن أن يبرئها أو يصدّقها على ما قيل عليها ولم يتكلم في ذلك شيئاً، فقالت لأمّها أم رومان: أجيبي عني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت: ما أدري ما أقول لعلّي أقول لم يكن ولعلّه قد كان ولا أدري لعلّه لم يكن، فوقفت ولم تقل وفعلت كما فعل أبو بكر الصديق رضي الله تعالى عنها، فقالت عائشة رضي الله عنها لهما: إن لم تجيباه عني تكلمت فقالت: لا أجد لكم ولي مثلا إلاّ ما قال أبو يوسف يعقوب صلاة الله وسلامه عليه ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾[b] فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يدر أصدق عنها أم كذب حتى أتاه الوحي من الله تبارك وتعالى بإخباره عنها وعنه فقال ﴿إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾[c] إلى العشر الآيات، فلمّا أنزل الله براءتها وأنزل ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لُعِنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾[d]، ﴿ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً﴾[e] الآية فحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بما جاءه [من الله] وعلّمه من ذلك ما لم يكن يعلم وكان فضل الله عليه عظيماً. فهذه قصة عائشة رضي الله عنها وما كان رسول الله في أمرها ووقوفه عنها حتى أتاه من الله البيان.

فافهموا رحمكم الله هذا البرهان والنور الواضح نفعنا الله وإيّاكم ببيّناته وبرهانه، واعلموا أنّ من دين المسلمين: أيّما رجل كانت له عندهم أصل الولاية، فأحدث حدثاً لا يدرون ما بلغ به حدثه أن يقفوا [في] الولاية عنه، فإذا ادّعى مدعٍ أنّه لم يبلغ به حدثه كفراً وادّعى ذلك على الله، وقال آخر: علمت

2 يصدقك: تصدقك. 5 بريئة: بريا. 7 فقالت: وقالت. 8 تظلّني: تضلّني. 12 فقالت: فقال. 22 حدثا: حدث. 23 مدع: مدعي.

[a] البخاري 5/ 116. [b] يوسف 12: 18. [c] النور 24: 11. [d] النور 24: 23. [e] النور 24: 4.

أنّ ذلك الحدث قد بلغ ذلك كفراً وادّعى ذلك على الله فقال المسلمون في ذلك: إن عليهم الوقوف
على المحدث وعن الذي تبرأ منه وعن الذي تولاه لأنّهم لا يدرون أيّهم المحقّ من المبطل فيما ادّعيا
على الله في أمره، ولا يسعهم أن يقولوا لواحد منهم: ارجع عمّا زعمت أنّ الله أعلمك أنّه الحقّ، ثم
قالوا: عليهما وعلى العالم بالحدث أن يقولوا بالوقوف عنهم جميعاً، لأنّه من يحدث حدثاً يدخل به عليهم
5 شبهة [فيما] عليه أمرهم فلم يُعلم موضع المحقّ منهم من المبطل، [فوجب]الوقوف عنهم جميعاً حتى
يتبيّن له الحق من ذلك ولا يسعهم إلاّ ولاية من وقف عنهم. وممّا قال به المسلمون أيضاً: أنّهم قالوا: إنّ
كلّ من أحدث حدثاً لا يُدَرى ما بلغ به حدثه ذلك أنّهم يقفون عنه، وإنّ من تولاّه عليه وادّعى أنه
قد علم أنّ حدثه لم يبلغ به كفراً أو ادّعى مدعٍ آخر أنّه قد بلغ بفعله عنده كفراً أو ادّعيا جميعاً المتولّي
له والمتبرئ منه أنّ الله أمرهما بما عملا من ذلك، وكفّر كلّ واحد منهما صاحبه بالدينونة، فزعم
10 المتولى له منهما أنّ هذا الذي أكفر كافرٌ بإكفاره وليه، وزعم المكفر له أنّ هذا كافر بولاية الكافر
عنه. فقال المسلمون للواقف عنه: أن يقف عن المتولى له وعن المتبرئ منه بالدينونة، والوقوف عنهم
جميعاً، لأنّهم المحدثون للشبهات عليه، ولم يحدث الواقف شيئاً يستوجب به عندهم أمراً، فزعموا أنّ
على الواقف أن يتولّى المتولي له، لأنه ادّعى أنّه قد علم أنّ الله لم يكفره بفعله، فقيل لهم: فالمتبرئ منه
أليس على الواقف أيضاً أن يتولّاه، لأنّهم زعموا أنّه إنما أكفره بأنّ الله أمره بإكفاره، فلا يجد بدّاً
15 صاحب هذا القول من أن يزعم أنّ عليهم ولايتهم جميعاً، أو الوقوف عنهم جميعاً. والذي يعلم من قول
المسلمين والذي من دينهم يخالف هذا، ولا نعلم أحداً ممّن قد مضى من المسلمين قال ذلك ولا أجازه،
لأنّه ليس لأحد من النّاس أن يتولّى رجلين كل واحد منهما يكفّر صاحبه، فلم يجز ذلك المسلمون،
ولا يجوز إلاّ الوقوف عنهما جميعاً، ولا يسع ولايتهما ولا البراءة منهما جميعاً، وذلك أنّ أحدهما محقّ
والآخر مبطل، أو لعلّهما مبطلان، ولا يعلم المحقّ من المبطل، فمن أجل ذلك لم يسعه إلاّ الوقوف
20 حتى يعلم موضع الحق من الباطل.

فافهموا رحمكم الله مقالتنا، وإنّما اتبعنا آثار المسلمين، وتركنا آثار غيرهم وجدالنا مع الحقّ وأهله، وقيامنا
بما أوجب الله علينا من نصرة ديننا وأوليائنا في ذلك، وليس لنا من النّاس إلاّ ما ظهر وليس لكم أن

4 العالم: العامل. ‖ من: لم. 6 ولاية من: ولايته وإن. 9 عاملا: عامل. ‖ فزعم: فزعموا أن. 10 وزعم: فزعموا أن. 14 إنما: ما. 15 أن: أين. ‖ أو: و. 16 يخالف: خالف. ‖ أجازه: أجزاه. 18 ولايتهما: ولايتهم. 19 مبطلان: مبطلين. 21 مع: من.

تقبلوا على أحد من المسلمين قول قائل يفرّقهم بغير حق، ممّن يدّعي عليهم ما لا برهان له به، وليس هو بالحجة عليكم فيه ولا عليه، ولقد عرفتم أقواماً يقولون على من مضى ممّن لم يعلم مذهب المسلمين وما قالوا وما دانوا به ويكلّفون علم ما لا يعلمون، ولا يسمعونه ممّن قد مضى من أئمة المسلمين، وقد بيّنّا لكم ما يدين به المسلمون قبلنا، فإنّه الدين. فاتقوا الله وتفهّموا ولا تقبلوا إلاّ الحق، ألستم تعلمون لو أنّ رجلاً مسلماً شهد على دائن لم يجيزوا شهادته [إلا] لو معه غيره. وكذلك شهادة من لم يعلم العلم كلّه أن يجيزوها في قطع ولاية المسلمين. واعلموا أنّ من قطعتم منه الولاية استحللتم سفك دمه، فاتقوا الله وكونوا أعواناً له ولأهله، فاعرفوا موضع الحق من الباطل والمحقّ من المبطل، فإذا عرفتم ذلك فوالوا أهل الحق على حقّهم، وفارقوا أهل الباطل على باطلهم، وهو الذي يسعكم في دينكم لأنّ الله تبارك وتعالى يقول في كتابه لنبيه صلى الله عليه وسلم ﴿لِّيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَن بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَن بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾[a]، وما احتج به علينا مَن خالفنا فيما قلنا به في كل أمر لم نجد له بياناً في كتاب الله ولا في سنة نبيه صلى الله عليه وسلم منصوصاً في الكتاب أو معلوماً في السنة، وذلك أنّا اختلفنا معهم في المرأة التي يؤتى منها ما دون الفرج، فزعم الذين خالفونا أنّها كافرة بدين، وأنّ ذلك في كتاب [الله]، وزعموا أنا نتولّى على ذلك، فقد قالوا علينا في ذلك خلاف الحق، وليست لنا هذه المرأة في ولاية ولكنّها أمر أشكل علينا وعلى من سبقنا من المسلمين ممن ذكرنا له أمرها، فلم يجد لها بفعلها أنّها بلغت حدّاً يوجب عليها كفراً أو ضلالاً فوقفنا عنها، وقلنا فيها: ديننا دين الله ودين المسلمين، فإن تكن بلغت بذلك كفراً من حيث لا نعلم فذلك دين الله فيها وقد دنّا بدين الله فيها إذ لم نتولّها، وإن لم تكن بلغت بذلك كفراً عند الله في دينه كنّا لم نهلك بالبراءة منها، وكنّا قد دنّا فيها بدين الله ودين رسول الله. وقد قال بعض أصحابنا رحمهم الله: إنّها عندهم كافرة برأي وكرهوا أن يدينوا في ذلك، لأنّه لم يجئ من الله في ذلك وعيد ولا حدٌّ محدود، وإنّما قال المسلمون في إكفار من أكفروا من أهل قبلتنا بحكم جاء من عند الله في كلّ من أتى كبيرة أوجب الله عليها النار، أو أتى شيئاً منها يجب عليه فيه حدّ في الدنيا، ممّا تبيّن لرسول الله من الحدود ممّا لم يكن فيه حدّ في الكتاب، مثل المحصن الزاني الذي يجب عليه الرجم وشارب الخمر، وكل ما اجتمعت عليه الأمة أنّه كبيرة فكلّ من أتى شيئاً من ذلك فهو

2 بالحجة: الحجة. ‖ المسلمين: المسلمون. 3 ويكلفون: ويكلفوا. ‖ يسمعونه: يسمعوه. 6 استحللتم: ألستحللتم. 12 خالفونا: خالفون. 13 علينا: عيبا. 14 أشكل: شكل. 15 يوجب: يجب. 16 وإن: فإن. 17 لم: ولم.

[a] الأنفال 8: 42.

كافر ضال مستوجب لاسم النفاق والكفر. وأمّا ما لم يجيء فيه من الوعيد من الله في كتابه ولا حدّ فيه في الدنيا ولا سنّة من النبي مجتمع عليها، ففعل فاعل من ذلك شيئاً يتكابر في أنّه من المسلمين فعله: وقفنا فيه وقلنا والله أعلم، قولنا فيه قول المسلمين وديننا فيه دين المسلمين، لأنّ الله تبارك قال في كتابه ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾[a] الآية وقال فيما ذكر من قول الملائكة عليهم السلام إذ قال الله لهم

5 ﴿فَقَالَ أَنبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَٰؤُلَاءِ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾[b] فوقفوا عمّا لم يعلموا، وكان وقوفنا فيما وقفنا فيه ممّا يسع النّاس جهله، ولو ضلّلها رجل أو أكفرها برأي منه ولم يدَّع على الله في ذلك أنّه أمره بتكفيرها كان ذلك واسعاً عندنا، لأنّ النّاس إنّما يهلكون بما ادّعوا على الله، ممّا لا يأتون عليه ببرهان من كتاب الله ولا من سنة رسول الله مجتمع عليها، فاستحقّوا عندنا اسم الكفر والنفاق بما ادّعوا على الله من خلاف الحق. فزعم من خالفنا أنّ هذه

10 المرأة كافرة عندهم بدين يدينون به على الله تعالى أنّه أمرهم أن يكفّروها، فسألناهم: من أين ادّعوا ذلك؟ فقالوا: من قول الله تعالى ﴿وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا﴾[c] الآية. فقلنا لهم: فكلّ معصية كفر؟ وقد أخبرنا الله تعالى أنّ للمؤمنين ذنوباً وقال ﴿إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾[d] الآية. والسيئات معاصٍ فمن أين زعمتم أنّ كل معصية كفر؟ وكذلك قالت الصفرية: إنّ كلّ معصية شركٌ فقد صارت مقالة من زعم أنّ كل معصية كفر كقول الصفرية،

15 وقد وجدنا المعاصي على ثلاثة أوجه: معصيه كبيرة، وهي مكفرة لأهلها لما فيها من الوعيد من الله في كتابه. ومعصية جاء فيها حدّ في الدنيا مجتمع عليه. ومعصية صغيرة معفو عن أهلها، وهم على إصابتها مسلمون، بدليل قول الله تعالى ﴿إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾[e]. وبلغنا أنّ للمؤمنين صغائر من ذنوبهم معفوًّا عنها ما لم يصرّوا عليها، أو مشتبهة بالكبيرة لم يأت من الله فيها حكم معلوم من الكتاب ولا من السنّة فوقفنا عن مصيبها، وقلنا: ديننا فيها دين الله ودين رسول الله ودين

20 المسلمين، فإن يكن بأهلها بفعلهم كفر لم نعلمه فليسوا لنا في ولاية، إذ زعمنا أنّ ديننا فيهم دين الله ودين المسلمين، وإن تك غير مكفرة لأهلها كنا [واقفين] ولم نهلك بوقوفنا فيها إذا لم نتبرأ، وكان ديننا فيها ما دان به النبي عليه السلام ودان به المسلمون بعده. ووجدنا الأئمة المهتدين عمر بن الخطاب رحمه

1 حد: حكى. 8 يهلكون: يهلكوا. 10 يدينون: يدينوا. 16 مجتمع: المجتمع. 21 نهلك: تهلكوا. ‖ نتبرأ: تتبرؤوا. 22 المهتدين: المهتدون.

[a] الإسراء 17: 36. [b] البقرة 2: 31–32. [c] النساء 4: 14. [d] النساء 4: 31. [e] النساء 4: 31.

الله ورضي عنه وأئمة الهدى قبله وبعده يؤتى أحدهم بالعاصي، فإن تكن معصية توجب حدّاً [أقامه، وإن لم تكن] كفّ عنه واستتاب من كفّره، ووجدنا أيضاً الأئمة إذا أقاموا الحدود على أحد استتابوه من بعد ما أقيم عليه حدُّه، وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسارق إذا قطع يده أمر به فحسمت يده [بعد] قطعها ثم أوتي [به] إليه فقال: تب إلى الله تعالى، فقال له السارق: تبت إلى الله سبحانه، وقال النبي عليه السلام: اللهم تب عليه، فقد حقّت ولايته إذا تاب من حدثه، فعلم الأئمة أن يستتيبوا كل من أقاموا عليه الحد، لأنّه قد بلغ به ذلك عندهم كفراً، ولا يسعهم أن يتركوه على كفرٍ قد بان لهم منه إلا أن يستتيبوه منه. وقد بلغنا: أنّ عمر بن الخطاب رضي الله عنه أتوه بالمغيرة بن شعبة، فشهدوا عليه أربعة أنهم رأوه بين رجلي امرأة مجتهداً في الحركة، قد جلس منها مجلس الرجل من أهله، قال ثلاثة منهم: رأينا فرجه في فرجها مثل المرود في المكحلة، وقال الرابع: أمّا الفرج لم أره ولكن رأيتهما متحركين وهو جالس منها مجلس الرجل من أهله، فأجمعوا على تجريدهما ومجلسه منها مجلس الرجل من أهله، وتفرّقوا في رؤية الفرج، فجلد عمر رحمه الله ورضي عنه الذين زعموا أنّهم رأوا فرجه في فرجها، ورأى أنّهم قاذفون وجلد كل واحد منهم ثمانين واستتابهم، ولم يجلد الرجل ولا المرأة ولا الشاهد الرابع، ولم يستتب المغيرة ولا المرأة ولا الشاهد الرابع، ولو كان الذي بلغ عند عمر أنهم رأوهما متجردين وجلوسه منها مجلس الرجل من أهله يُوجب كُفراً لهما عند عمر لكان الشاهد الذي يشهد عليهما بالتجريد وبجلوسه منها مجلس الرجل من أهله كافراً عند عمر بما رماهما به، ولم يقبل عمر رضي الله عنه قوله فيهما ولا استتابه من إكفاره إيّاهما لما وصف منهما لو كان ذلك عنده كفراً لأنّ من أكفر مؤمناً فإنّه أولى بالكفر منه، فلمّا لم نجد عمر رحمه الله استتابهما، ولا استتاب الشاهد عليهما بالتجريد والاجتماع، ولم يجلده كما جلد الثلاثة الذين جلدهم عمر وقفنا عن ذلك لوقوفه عن كلّ ما كان مثلهم من الأمور المتشابهة. وكذلك قلت للذين ادّعوا على الله إكفار المرأة التي وقفنا عليها، فلم ندر ما بلغ جرمها من الاسم، ولم ندر أصادق من ادّعى على الله بكفرها أم كاذب، ووقفنا عنها وقلنا لهم: عليكم أن تتولوا على الوقوف منا عنها وعنكم، إذا لم ندر ما بلغ به جرمها، وما بلغ بكم ادعاؤكم على الله في إكفارها، وقد أجزتم أنتم لنا الوقوف عنها إذا لم ندع على الله فيها مثل ما ادّعيتم من

1 بالعاصي: بالمعصية. 2 كفره: كفر. 6 يستتيبوا: يستتابوا. || أقاموا: أقام. 9 مثل: مقل. 13 الذي: ذلك. 14 أنهم: بواحد. || متجردين: متجردون. || منها: عنها. 15 كافرا: كفرا. || ولم: لم. 18 من التجريد: بالتجريد. || وقفنا: فوقفنا. 21 تتولوا: تتولون.

العلم أن تتولونا أنتم والمرأة، وعلينا أن نقف عنكم وعنها ولسنا ندعوهم إلى الرجوع عن إكفارنا لأنّا لا ندري أصبتم في ذلك موضع الحق أو أخطأتم. وقد قال بعض أصحابنا رحمهم الله: إنّها كافرة برأي، والله أعلم بمنزلتها عندهم، وكل من انتهك مثل ما انتهكت فاعرفوا قولنا [فيه] واعرفوا مذهبنا.

وأمّا قولنا في الأسماء وما عابوا علينا: أنّا زعمنا أنّ الأسماء غير الله، وأنّها محدثة، فافهموا قولنا، ولا حول ولا قوة إلاّ بالله العليّ العظيم، وذلك أنّ قولنا إن الأسماء هي الحروف التي يقطعها الإنسان، وهي الأسماء منّا ومن الملائكة إيمان وطاعة لأنّها فِعلُنا، وإنّما وُصِفت الأسماء لتدلّ على المعاني المجهولة، وتنفي الجهل عن المعنى بالأسماء، ومثل ذلك لو أنّ رجلاً رأى دابة لم يكن رآها قطّ، فلم يدر ما هي حتى يخبر باسمها الذي يدلّ على المعنى، فإذا أخبرناه بالاسم [الدال] على المعنى عرفه بالاسم الذي يدلّ، ولولا الأسماء ما عرف أحد شيئاً، لأنّ الشيء إنّما يعرف باسمه الذي هو الكلام بالاسم المسموع، الذي يدلّ على غير الذي وقع عليه النظر، ألا ترى أنّه قد يقع بصرك على شيء ولا تدري ما هو حتى يقع الاسم الذي في سمعك، فتعرفه بما يدلّ عليه الاسم الذي هو غير الشخص، ألا ترى أنّك قد أدركت شيئاً ببصرك وهو في بصرك مجهول عندك، وإنّما عرفته بما دلّك عليه سمعك من الاسم الواقع في السمع الذي ينفي الجهل فهذا، ثم إنّ الله تبارك وتعالى أمرنا أن ندعوه بأسمائه فقال ﴿قُلِ ٱدعُواْ ٱللَّهَ أَوِ ٱدعُواْ ٱلرَّحمَٰنَ أَيًّا مَّا تَدعُواْ فَلَهُ ٱلأَسمَآءُ ٱلحُسنَىٰ﴾[a] يعني بأيّ ما: أي ما بها دعوه فهي اسم الله تعالى، وليس يعني أنّ الاسم هو الله وإلا كان للاسم اسم، كما أنّ لله اسماً، وإن كان لا يجوز أن يكون للاسم اسمٌ آخرُ، والله هو الاسم عندكم فلا يجوز إذاً أن يكون لله اسم لأنّ الاسم زعمتم هو الله سبحانه، وإن كان يجوز أن يكون للاسم اسم آخر، فهذا ما لا انقضاء له. وهذا هو المحال والخلف في كلام العرب، ألا ترى أنّ الله تعالى قال ﴿قُلِ ٱدعُواْ ٱللَّهَ أَوِ ٱدعُواْ ٱلرَّحمَٰنَ﴾[b] فهذان اسمان لله الواحد، وأنت تستدلّ على ذلك بقوله ﴿أَيًّا مَّا تَدْعُوا﴾[c] ولا يقال ﴿أيّاً ما﴾ للواحد أبداً في كلام العرب، ثم قال ﴿فَلَهُ ٱلأَسمَآءُ ٱلحُسنَىٰ﴾[d] ولا يجوز أن يقال: إنّ الله هو الأسماء الحسنى، ولا إنّ الله هو الحسنى لأنّ الأسماء والحسنى مضافة إلى الله وما كان مضافاً إليه فهو غيره. ومعنى قوله ﴿ٱلأَسمَآءُ

1 ندعوهم: ندعو لهم. || عن: على. 3 مذهبنا: مذهبه. 4 إنّا: إن. 7 يدر: يدري. 8 يخبر: يخبرنا. 15 وإلا كان: لكان. 17 فهذا ما لا انقضاء: بهذا ما نقضي. 19 أياًما تدعوا: أيما تدعو. 20 فله: له.

[a] الإسراء 17: 110. [b] الإسراء 17: 110. [c] الإسراء 17: 110. [d] الإسراء 17: 110.

ٱلۡحُسۡنَىٰ﴾[a] إنّما يقع على ثلاثة فصاعداً لأنّ قوله ﴿ٱلۡأَسۡمَآءُ﴾ في الكلام إنّما يحمل على العدد وذلك أنّك تقول: اسم، اسمان، ثلاثة أسماء، فالأسماء على العدد من ثلاثة إلى مائة فأكثر لأنه لا يجوز لك أن تقول للأسماء الثلاثة هذا واحد، ولا يجوز لك أن تقول للاسم: هذا أسماء ثلاثة، لأنّ قولنا الأسماء إنّما تقع على جماعة الأسماء، الجماعة التي يقع عليها الأسماء هي من ثلاثة إلى مائة وأكثر، وليس يجوز أن يقع قولنا الأسماء على واحد لأنّ قولنا الأسماء هو مثل قولنا: الأنفس لا يقع إلاّ على الجماعة من 5 الأنفس والجماعة لا تكون إلاّ من ثلاثة وأكثر، وذلك أنّك تقول: نفس، نفسان، ثلاثة أنفس، فإنّما يقال: الأنفس لثلاثة إلى مائة وأكثر، ولا يجوز أن يقال للنفس الواحدة ولا للنفسين هذه أنفس ثلاثة، لأنّ قولك: الأنفس هو من ثلاثة إلى ألف وأكثر، وعلى هذا النحو يجري العدد وعليه يجري قولنا: الأسماء، وقولنا: الأنفس. فافهموا ونظير ذلك أنّه يجوز لك أن تقول: الله واحد، ولا يجوز لك أن تقول: الله اثنان ولا ثلاثة، ويجوز لك أن تقول: إنّ لله أسماء كثيرة غير واحد، لأنّ الأسماء هي 10 غير الله، ولأنّها إنّما تحمل على العدد على ما وصفنا، ولذلك تقول: اسم اسمان ثلاثة أسماء، لا تقول لها: اسم واحد، ولا يجوز لك أن تقول: إنّ الله غير واحد لأنّ الله الواحد غير الأسماء التي هي غير واحدة، وما كان غير واحد فهو من خلق الله تعالى فأسماؤه مخلوقة علّمها الملائكة وأنبياءه ليدعوه بها، ويستدلّوا عليه بأسمائه وجاء بها جبرائيل عليه السلام إلى محمد صلى الله عليه وسلم ليدله بها على الله، وما جاء به جبريل عليه السلام يحمله فهو غير الله، فقال جبريل عليه السلام: يا محمد ﴿قُلۡ هُوَ ٱللَّهُ 15 أَحَدٌ﴾[b] فالقول الذي علّمه هو الحروف التي تجمع فتكون اسماً يستدلّ به على الله، وهو قوله ولفظه الله، فقوله: اللَّهُ هو غير الله الذي لم يزل لأنّ الله الذي هو غير قوله هو الله الذي لم يزل، وقوله: محمد الذي خرج من فِيهِ حروف تُجمع فتصير اسماً يدلّ على معنى كما ذكرنا هو القول الذي قلنا في اسم الله، لأنّ الحروف المجتمعة التي هي اسم الله وهي قولنا وهي التي قلنا: إنّها مخلوقة، وكيف لا تكون مخلوقة وهي قولنا ولفظنا، ولكن أهل الجهل بالله إذا سمعونا نقول: إنّ قولنا ولفظنا الله يعني الحروف المجتمعة التي 20 هي أسماء الله تعالى إنّها مخلوقة، فيظنون أنّا نقول: إنّ الله تبارك وتعالى مخلوق، ويحملون كلامنا على ما يتوهمون في جهلهم، تعالى الله علوّاً كبيراً. فلمّا عابوا علينا هذا القول قلنا لهم: كيف تقولون أنتم؟

2 أسمان: أسماء. 6 فإنما: فإنها. 7 الأنفس: لأنفس. ‖ للنفسين: للنفس. 9 قولنا: كقولنا. ‖ ونظير: وجميع. 10 ويجوز: ولا يجوز. 14 ويستدلّوا: ويستدلّون. ‖ ليدله: لبهالة. 16 هو: هي. ‖ اسماً: اسم. ‖ ولفظه: وبعضه. 18 كما: ما. ‖ في: هو. 19 المجتمعة: المجتمع.

[a] الإسراء 17: 110. [b] الإخلاص 112: 1.

قالوا: نقول: إن أسماء الله لم تزل، ولو أنّها لم تزل معه كما لم يزل لكان بغير اسم، فيكون ولا اسم له. وإنّما عظم في صدورهم قولهم: يكون [ولا اسم له]، وإنّما يريد من يقول [يكون] ولا اسم له: يعني أنّه ليس معه من يسميه، ويعني أنّ الأسماء ليس لم تزل معه كما لم يزل فيكون ولم يزل معه غيره، فحملوا هذا وما يدخل عليهم فيه، فمن ثم قالوا: لم يزل يُسمّي نفسه، إنّما يجوز لمن يسمي شيئاً الشيء إنّما يسميه 5 ليدلّه باسمه عليه ويجليه به أو ليدعوه باسمه في الحاجة إذا نزلت به، وأمّا لغير ذلك فإنّه لا يعرف.

ثم قلنا لهم: ويحكم كيف يسمّي نفسه لنفسه، والاسم هو الله عندكم؟ ويلكم لو كانت الأسماء مع الله لم تزل كما لم يزل لكان لا يجوز لكم أن تقولوا: إنّ الله كان قبل كلّ شيء وأسماؤه كثيرة لم تزل معه، وهي زعمتم أسماؤه، ولو كانت أسماؤه معه لم تزل كما قلتم لكان قولكم: إنّ الله لم يزل واحداً ولا شيء معه خطأً منكم وشركاً عند أنفسكم، لأنّه لا يكون واحداً عندكم وفي صفتكم من كانت الأسماء 10 الكثيرة معه، وهذا أسماؤه كثيرة. ولو كانت الأسماء لم تزل كما لم يزل لكان قولكم: إنّ الله خالق كل شيء عندكم خطأً وشركاً، لأنّ الأسماء لم تزل معه كما لم يزل، فليس هو بأولى بالقدم من الأسماء لأنّها معه قديمة لم تزل، وإن كانت الأسماء مخلوقة وهي لم تزل فهذا أيضاً محال متناقض، فكيف يكون مخلوقٌ ما لم يزل؟ فإن كان الله تبارك وتعالى هو الأسماء، والأسماء هي الله تبارك وتعالى، والأسماء كثيرة فالله إذاً في قولكم وفي صفة من قال ذلك كثير، والكثير غير واحد، وهذا قول ليس بجائز، 15 يشبه قول النصارى، حيث قالوا: ثلاثة واحد وصاحب هذا القول [مشرك] ولو كانت الأسماء معه لم تزل كما لم يزل، وزعمتم أنّها غير مخلوقة ولا هو خالقها لكان لها من القدرة والعلم ما لله تبارك وتعالى، ولم يكن بأولى منها في القدم والعبادة من الأسماء، لأنّها موصوفة بالأزلية عندكم التي هي صفة الله تبارك وتعالى لا صفة غيره، لأنّ كل ما كان موصوفاً بالأزلية ليس له صانع وليس بمضاف إلى غيره، وهو مضاف إلى نفسه وهو قول الزنادقة، يتعالى الله علوّاً كبيراً، الواحد بغير تشبيه، الدائم [بغير تكوين، 20 الخالقُ بغير كلفة، القائم بغير] منصبةٍ، القديم لا شيء معه أحدث الأسماء كما أراد، هو الله الذي لم يزل الخالق وما سواه مخلوق، ولا يحيط بالله [علماً] وهو يحيط بالعلم، ولا يدركه بصر ﴿لَّا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ ۖ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾[a]. وقد زدنا في هذا القول مخافة أن يحمله متوهم

2 وإنما: ولا إنما. 7 لا: ولا. 8 واحداً: واحد. 9 واحداً: واحد. 10 ولو: ولا. ‖ يزل: تزل. 14 كثيرة: كثير. 17 بأولى: باول. 19 الدائم: دائم. 21 وهو يحيط بالعلم ولا يدركه بصر: ولا يدركه بصر وهو يحيط بالعلم. 22 زدنا: رددنا.

[a] سورة الأنعام 6: 103.

على غير معناه ولا يفهمه، فليحسن نظركم وليحضركم فهمكم بنيّة صادقة، فاقبلوا إن شاء الله العدل، وكونوا قوامين به، والله المستعان ولا قوة إلاّ بالله والمعين عليه وهو الموفق للصواب، إنّه على كل شيء قدير.

وأمّا من زعم ممن خالفنا في تشريك من شبّه الله، وزعم أن من شبّه الله فليس بمشركٍ ولكن كافر إنّما أخطأ في تأويل ما تأوّل من كتاب الله تعالى، وسأصف لكم من ذلك أمراً بيّناً واضحاً إن 5 شاء الله، فأمّا من شبّه الله تعالى ومثّله بخلقهِ فإنّا نقول: إنّ التوحيد معرفة أنّ الله واحد ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ وأن ينفي عنه المشابهة والمثل، فهذا هو التوحيد فهي صفة الله، ولكن لا يشرك من يصف الله ما قال: لا إله إلاّ الله، وصلّى إلى القبلة، ما لم ينقض لنا شيئاً فيصف الله بغير صفته، فإذا قال: إنّ الله خلق آدم على صورته، وإنّه جعد قطط، ينزل ويعرج ويقبل ويدبر ويفرح 10 ويحزن بما هو عندكم؟ قلنا لمن خالفنا، [حيث] قالوا: ليس بمشرك، هذا ما قال: لا إله إلاّ الله وصلّى قبلتنا، وهو الذي يعصم من الشرك. قلنا لهم: فما تقولون فيمن قال هذا القول الذي يعصم النّاس من الشرك مع الصلاة إلى القبلة وقال: محمد صلى الله عليه وسلم أسود؟ قالوا: مشرك من قال هذا. قلنا لهم: ويلكم كيف ترون أن [من] قال: لا إله إلاّ الله وصلّى [إلى] القبلة، ووصف محمداً بغير صفته لم يعصم من الشرك؟ فيا عجباً لمن قال هذا القول، لقد عظم جهله. قلنا لهم: فما تقولون فيمن قال: لا إله إلاّ الله 15 وصلّى [إلى] القبلة، وقال: إنّ الله تبارك وتعالى ينام ويسأم؟ قالوا: هذا مشرك. قلنا لهم: صدقتم ويلكم ما الفرق [بين] ينام ويسأم وبين يحزن ويفرح، و[بين] يجيء ويذهب وبين يأكل ويشرب، وإن هذا أحداث فيه تغير عن صفته، وانتقاله من حال إلى حال. إن قول من قال: يحزن ويفرح وينزل ويعرج إنّما وصفه بصفة البشر الغالبة عليهم، وقد أقررتم أنّ الفرح والحزن ويسأم وينام هذه كلّها صفات تجتمع [عليها] الخلائق والبشر، وليست بصفة لله، وصفة الله تبارك وتعالى هي غير صفة البشر، فإن 20 كان لا يشرك من وصف الله ببعض صفة البشر فإنّه لا يشرك أيضاً من وصفه بجميع صفة البشر، لأنّ التوحيد إنّما هو صفة واحدة وليس بصفة اثنين وليست خصلة من الصفات أولى بالتوحيد من نظيرها، ولا زوال خصلة من صفات الله أولى بالشرك من زوال نظيرها. ولو كان لا يشرك من

---

1 ولا يفهمه: والتفهم. 4 تشريك: شريك. 7 وأن ينفي: وأنفي. || المشابهة: المشبه. 9 صفته: صفة. || ويعرج: بنزول. 13 ترون أن: يحبون من. || محمداً: محمد. 16 الفرق: فرق. 17 وانتقاله: وينقله. || قول: يقول. || يعرج: يزيل. 18 صفات: صفة. 19 الخلائق: الخلق. || لله: الله.

وصف الله في بعض الخصال بغير صفته لكان لا يشرك من وصف الله بغير صفة في جميع الخصال ما
قال: لا إله إلاّ الله وصلى [إلى] القبلة، وهذا يدخل على من قاله ولم يعرف الله حق معرفته، أليس
علّمنا خالفنا أنّ من أشبه الله بخلقه، وزعم أنّه مثال البشر صورة، وقصد بعبادته إلى تلك الصورة
التي هي منصبّة في أمثال البشر، وما لا يقوم [صفته] بعضها إلى بعض، ومحتاج بعضها إلى بعض.
5 فزعموا أنّ هذا موحد عارف لله غير منكر له، وأنّه يلزمه بالتسمية للتوحيد ما للموحدين. قلنا لهم: إنّا
نقصد بعبادتنا وتوحيدنا إلى الذي يقصد إليه أهل الكبائر من أهل الإقرار بالتوحيد، وقد زعمتم أنّ
حال المشبّهة كحال أهل الكبائر في كفرهم وتسميتهم بالتوحيد، فهل تقصدون بعبادتكم وتوحيدكم إلى
ما قصد إليه هذا الذي زعمتم أنّه موحّد، وقد عبد المبعّض الموصوف بالتوحيد، فلم يجدوا بداً من
المشبّهة فيلزمهم ما يلزم القاصد إلى عبادة المبعّض، أو يزعم أنّه غير عابد لما يعبد، فهذا قولنا لأنّا نرى
10 أن كل من وصف الله بغير صفته وشبّهه بخلقه بأنه يزول، وتخلو منه الأمكنة، وأنّه محدود وتحيط به
الأشياء وتحدّه الأماكن، وأنّه مبعّض، وأجزاء مختلفة لا يستغني بعضها [عن] بعض فهو خارج من
التوحيد، فمن عبد الله جاهلاً [به] غير عارف بالله إذ كانت معرفته قصدته بالعبادة إلى غير ما عرف
الموحّدون وما قصدوا إليه، وهم المميزون لله من أن يكون له شبيهٌ من خلقه، ومن أن يكون له أجزاء
مفترقة وأن تحدّه الأمكنة، وأن يحيط به شيء من خلقه، فلمّا اختلفت المعرفة منهما والقصد بعبادة
15 كل واحد منهما ما وصف وعرف فقد اختلفت العبادة منهما، فكان كل واحد منهما عابداً لما وَصفَ
وعَرفَ، وكانت عبادة الموحّدين لله بما عرفوا من صفته التي وصف به نفسه، وبما نفوا عنه من شبه
الأشياء والحدود، وكانت عبادة المشبّهة للموصوف الذي وصفوا بالحدود والتعيّن إذ جهلوا ما عرف
الموحّدون، فلا يكون من عرفه ومن جهله سواء في التوحيد. وإنا نزعم أنّ كل من قال في الله بما
قال في كتابه من قوله ﴿خَلَقْتُ بِيَدَيَّ﴾[a] وقوله تعالى ﴿[تَعْلَمُ] مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ﴾[b]
20 وقوله ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ﴾[c] وقوله ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾[d] وقوله ﴿وَجَاءَ

1 بغير: لغير. 3 علمنا: عم من. || مثال: أمثال. || صورة: سورة. || الصورة: السورة. 4 ومحتاج: محتاج.
7 المشبّهة كحال: المتشبّهة لحال. 8 المبعّض: المبغض. || بدا: أبدا. 9 المبعّض: المبغض. 10 بخلقه:
بخالقه. || بأنه: أن. 11 وأجزاء: أجزاء. || يستغني: يستغن. || بعض: بعضه. || خارج: خارجي. 12 فمن عبد:
ومن عرفه. || بالله: لله. 13 شبيه: شبيها. 14 يحيط: يحيلا. || منهما: منها. 17 إذ: إذا. 18 وإنا: إنا.
20 وقوله: وقولك.

[a] ص 38: 75. [b] المائدة 5: 116. [c] القيامة 75: 22–23. [d] طه 20: 5.

رَبُّكَ وَٱلْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا﴾[a] وأشباه ذلك في كتاب الله، وفصّل ما قال وبيّنه ولم يتناول فيه خلاف الحق، وقال: قولي فيه ومعناه ما عنى الله فهو موحِّدٌ غير خارج من التوحيد. ومن تأوّل ذلك فزعم أنّ تلك الأشياء التي وصف الله هي منه كهيئة ما يكون من البشر الذي لا غنى به أن يكون له أعلى وأسفل وأوسط، ولا يقوم أعلاه وأسفله إلاّ بوسطه، ولا يقوم وسطه إلاّ بأعلاه وأسفله، وأن منه ما يسمع ومنه ما لا يسمع، ومنه ما يبصر [ومنه ما لا يبصر] محتاج بعضه إلى بعض، عاجز بعضه عمّا يقوم به بعض، ويحتمل أن يكون [بعضه] يقوى عليه بعض. ومن زعم [ذلك] فقد خرج من المعرفة بالله، لأنّه لا يجوز التأويل في الله، ومن تأوّل في الله [مخطئاً] في صفته كان جاهلاً بالله غير عارف له، ومن لم يعرف الله فهو غير موحّد، ومن تأوّل فيما ما أمر الله به من الفرائض أو ما نهى عنه فَتَأَلَّى في تأويله، وادّعى على الله في خطئه ذلك أن الله أمره بذلك الخطأ الذي أخطأ فيه أنه كافر منافق موحد، يلزمه من الحكم والتسمية بالتوحيد ما يلزم الموحدين، ولم يشكّ الموحدون العارفون لله أنّ الله واحد ليس كمثله شيء، ولم يشكّوا أن [من] لم يعرف الله بما عرفهُ به الموحدون أنّه خارج من المعرفة لله إلى الإنكار له، فهذا أعظم ما خالفونا فيه من الدين وقالوا خلاف مقالتنا، وذهبوا إلى ما لم يسبقهم إليه أحد من المسلمين، ولا خالفنا [فيه أحد] من أهل القبلة، وقد علمتم الذي مضى عليه المسلمون أهل الفضل والفقه ما لا يقدرون على دفعه ولا إنكاره أنّهم كانوا يقولون: إنّ من تأوّل في النبي عليه السلام فزعم أنّ محمّداً رسول الله حقٌّ ولكنّه غير هذا الذي نعني، وأنّ الذي نعني ليس برسول، فذلك مشرك حرام المناكحة والذبيحة، فليس بينهم في ذلك فرقة ولا اختلاف، وهم يزعمون أنّ من تأوّل في النبي عليه السلام فأخطأ في التأويل فيه أنّه مشركٌ حرام المناكحة والذبيحة، ثم قالوا: من تأوّل في الله وأخطأ في صفته وجهله أنّه ليس بمشرك، فيا عجباً لهم يزعمون أنّ من تأوّل في النبي فأخطأ في تأويله فهو مشرك، فكيف يكون من تأوّل في الله وأخطأ في تأويله ليس بمشرك؟ وأيّهما أولى بالشرك مَن أخطأ في صفة الله وجَهِلهُ [أم من أخطأ في صفة النبي]، وأيّ الخطيئتين أعظم: أخطيئة من تأوّل في الله بغير الحق أو خطيئة المتأول في النبي عليه السلام بغير الحق؟ فلا أظنّ أحداً يجهل أن أعظم الخطيئتين خطيئةُ المتأول في الله بغير الحق، فكيف يبرؤونهم من الشرك بالخطيئة العظيمة

2 ومعناه: ومعناي. ‖ عنى: عنا. 3 أنّ تلك الأشياء التي: أنّ ذلك الأشياء الذي. 4 ولا: لا. ‖ وسطه: وسط. 5 يسمع: يسع. ‖ يسمع: يسع. 7 مخطئا: +، فانه. 8 فتألى: فآلها. 10 ولم: ومن. 13 اليه: الله. 14 يقدرون: يقدروا. 19 يكون: تكون. 20 من: أمن. 22 خطيئة: خطيئة على. ‖ يبرؤونهم: يبرؤهم.

[a] الفجر 89: 22.

وينسبونهم إلى الشرك بما هو دون ذلك؟ فما أظنّ أحداً له مسحة من عقلٍ يجهل هذا. و[هو]الأولى بالقول [والحمد] لله على النعمة.

وقد علمنا والحمد لله أنّ المتأوّل في الله بغير الحق أنّه مشرك، وكذلك من تأول في النبي عليه السلام بغير الحق أنّه مشرك ما لم يوحد الله ويعرفه حق معرفته، وينفي عنه الأشباه والأضداد، وكذا قال 5 بعض أصحابنا: إنّ من وحّد الله وعرفه ووصفه بالوحدانية، ثم قال: إنّ محمداً أسود أنّه كافر ليس بمشرك إذا عرف الله، وهذا من قول المسلمين وسع لهم أن يدّعوا على الله ما لم يأمر به، وقالوا فيه برأيهم، والله المعين الموفّق المسدّد لأهل طاعته وموافقته.

والحكم عندنا في كل من كان موحّداً نخرج من التوحيد بتأويل أو بجحد حكم المرتدين إذا كان الحكم منّا ظاهراً عليهم، وهم في الدار مع إمام الهدى ظاهراً ذلك منهم له، فعليه أن يستتيبهم من ذلك، 10 فإن تابوا قَبِل منهم، ورجعوا إلى ما خرجوا منه من التوحيد، وإن أصرّوا وأَبَوا التوبة وأقاموا على ما ظهر منهم قُتلوا، وقسّم ما تركوا من مال على أولادهم، ومن كان يرثهم لو ماتوا على التوحيد على قسمة المواريث، وكذلك الحكم من أئمة المسلمين فيهم وليس يجيز أهل القبلة جميعاً من وافقنا ومن خالفنا اختلافاً في ذلك، فإن هم اتخذوا داراً وانحازوا، وأظهروا ما هم عليه، ونصّبوه ديناً، ودعوا إليه من أجابهم، ولم يقرّوا للمسلمين بالحكم فيهم وعليهم، ولم يجر عليهم أحكام أئمة المسلمين، فقاتلهم 15 المسلمون وظهروا عليهم وعلى الدار التي هم فيها سَبَوهم وغنموهم. واعلموا رحمكم الله معشر إخواننا أنّ للتوحيد جملة تنظم جميع صفات الله وهي معرفة أنّ الله واحد لا شريك له، وأن لا إله إلاّ هو، ليس كمثله شيء من الأشياء في وجه من الوجوه ولا معنى من المعاني، فهذا جملة التوحيد ينتظم قول القائل: لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له لأنّ القائل إذا قال: وَاحِدٌ، فقد نفى على الله جميع الشركاء، وإذا قال ﴿لَيۡسَ كَمِثۡلِهِۦ شَيۡءٞ﴾[a] فقد نفى على الله جميع التشبيه، فالنّاس عندنا [موحدون] ما أظهروا 20 لنا هذه الجملة على ما وصفنا في كتابنا هذا، فإن نقض ناقضٌ هذه الجملة بتفسيرٍ يكون ذلك التفسير ناقضاً للجملة خرج عندنا من التوحيد، لأنّ جملة التوحيد تفسيره وتفسيره جملته، فإذا نقضه ناقض بوجه من الوجوه لم ينقضه إلاّ بشرك، لأنّه لا ينقض التوحيد.

1 مسحة: مسك. 1–2 والأولى بالقول: أولى بقول. 2 لله: إلا. 6 أن: ما. 9 ظاهرا: مظهرا.
13 اختلافاً: اختلاف. || وانحازوا: وأنحارا. 15 وظهروا: وأظهروا. 21 جملته: جملة.

[a] الشورى 42: 11.

فإذا قال قائل: لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له ليس كمثله شيء كان عندنا موحّداً خارجاً من الشرك، حتى ينفي قوله: إنّه واحد، بقوله: إنّه غير واحد، وينقض قوله: إنّه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾[a]، بقوله: إنّه كمثله شيء، فإذا جعل له مثلاً فقد نقض قوله: ليس له مثل، وإذا جعل معه غيره فقد نقض قوله: إنّه واحد، ونقض قول من قال: ليس كمثله شيء بقوله: إنّ كمثله شيء. وهو مثل من يقول: إنّ الله تعالى على صورة آدم، وإنّ لله صورة مثل صورة آدم، وإنّه جعد قطط وإنّه يزول ويقبل ويدبر، فهذا القول ممّن قال: ليس كمثله شيء بما جعل له من الأشباه والأمثال بقوله: إنّ الله تعالى على صورة [آدم] وإنّه جعد قطط وإنّه يفرح ويحزن على ما وصف به من صفة آدم، فهو الآن في تفسيره قد مثّله بآدم في صورة نفسه، وشبّهه بآدم في اختلاف حالات آدم من صفة النفس، والنزول والزوال، والإقبال والإدبار، والمجيء والذهاب، فهو الآن بهذا القول قد نقض القول الأول: إن الله ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾[b] بقوله الآخر: إنّ الله مثل آدم، وإن كمثله شيء لأنّ من كان على صورة آدم فهو مثل آدم، تعالى الله علوّاً كبيراً، لا شبه [له] ولا ندّ ولا مثل وبقولهم هو مثل آدم، وبما وصفوه من صفة آدم من الحدود والنقل والنزول والزوال على ما ذكرنا من تفسيرهم الذي نقض الجملة: هم مشركون بالله، خارجون من الجملة التي تفسيرها جملتها وجملتها تفسيرها بما ذكرنا من تفسيرهم، لأنّهم إنّما وصفوا غير الله بتفسيرهم، ثم زعموا أنّ من هو غير الله في تفسيرهم هو الله الذي قصدوا بعبادتهم وصلاتهم وصيامهم، وإنّما قصدوا إلى التي هي غير الله بتفسير ما وصفوا أنّه غير الله على ما وصفنا لكم من قولهم مع تكذيبهم بقول الله تعالى ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾[c] وأيّ إحاطة أشدّ من قولهم هو على صورة آدم، يعنون لله صورة مثل آدم، فتعالى الله علوّاً كبيراً.

واعلموا أنّا لا نحمل على من سمعنا منه شيئاً من هذا القول جملة، إذا كان له عندنا وجه صحيح يخرج عليه أخرجناه على ذلك الوجه، وأثبتنا التوحيد لقائله مثل قول من يقول: إنّ الله خلق آدم على صورته فيحمل معنى قوله: إنّ الله خلق آدم على صورة آدم نفسه التي تخالف صور سائر الخلق من البهائم وغيرهما، وكذلك يحمل من قال: يداه مبسوطتان على أن نعماءه مبسوطة، وكذلك قول من قال: نزل في ليلة عرفة على معنى أنّه ينزل أمره ويحدث مغفرته ورحمته، وكذلك كل ما كان مثل هذا ممّا يحتمل المعاني الصحيحة، [كذا] كان المسلمون رحمهم الله قبلنا إذا سمعوا هذا القول من أهل قبلتنا

3 إنه: ان. 5 وأن: أن. 6 قال: قاله. 11 ند: ضد. ‖ وبقولهم هو: بقولهم هم. 18 كان: كانوا.

[a] الشورى 42: 11. [b] الشورى 42: 11. [c] طه 20: 110.

إذا تكلموا به جملة، فإذا أدخلوا في التفسير [ما] يكون نقضاً لهذا المعنى، فهذا تفسير [من] مثّل الله فيه بآدم صلوات الله وسلامه عليه وشبّهه به فقد نقض الجملة التي وصفنا، فمن مثّله بآدم أو شبهه به فقد أشرك بالله، بل هو الله القديم الواحد الذي لم يزل القديم في القدم، العزيز لم يزل، السميع لم يزل، البصير لم يزل، العليم لم يزل، الصمد لم يزل، الدائم لم يزل، الحيّ القيوم الأول الآخر لا آخر له بلا حدّ
5 ولا منتهى، المعروف بغير تشبيه ولا يجري عليه زوال ولا تنقل ولا تحويل ولا حدث ولا تغيير، وهو لا يجري [عليه] الزوال والتغيير والتنقل والتحويل والأحداث كالمخلوقين، فتبارك الله أحسن الخالقين، لا يخلو منه مكان وهو محيط بكلّ مكان، ولا تبدو له البدوات، ولا تناله الأوهام ﴿لَّا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ ۖ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾[a]، فهذا من صفاتنا للتوحيد والوجه الذي شرّكنا فيه من شرّكنا بتركهم التوحيد على ما وصفنا في كتابنا هذا، والله نسأله التوفيق. وأمّا معنى قوله:
10 إنّ لله يداً فإنّ له معنى صحيحاً وهو جائز له، وذلك أنّ الله قال ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾[b] والأيد في كلام العرب هي القوة، ولو كانت الأيد على ما يتوهم الجاهل لكانت له أيد كثيرة، فقولنا: له يدان على ما معنى قوله يداه مبسوطتان، فإنّ هذا فيما سمعنا أهل العلم يقولون يعني القوة والنعمة مبسوطة، وهذا في كلام العرب معروف فإنّه يجوز لك أن تقول: يد لفلان عندي بيضاء، يعني بهذا عطيته، وتقول: حبس فلان عني يدّه، تريد عطيّته، فهذا المعنى كان المسلمون يحملون [عليه] قول من
15 سمعوه يتكلم بهذه الجملة التي لا تشرّك ولا يردّون عليه شيئاً. وقد ردَّدنا في هذا القول لما يُتخوف فيه من الزلل، ولئلا يحمل على غير معناه، وليعلموا أنّ حجة من يقول: إنّ المسلمين لم يكونوا يشرّكون أهل القبلة واهية، وجاهلٌ بمذهب المسلمين من زعم ذلك، وذلك أنّهم رحمهم الله لم يكن من شأنهم يتعيبون ضعيفاً ولا يكشفون جاهلاً كما يصنع كل من كان قليل العلم بالله، وكانوا إذا سمعوا قولاً له مائة وجه، وتسعة وتسعون شرك ووجه واحد يخرج إلى التوحيد حملوه على التوحيد، ولم يصفوا في صاحبه غير
20 الحق، ولم يعيبوه كما يصنع من لا علم له ولا عمل ولا يقين، والله المستعان وهو الموفّق لما يحبّه ويرضاه ولا حول ولا قوة إلاّ بالله العلي العظيم. تم ما وجد.

---

6 كالمخلوقين: بالمخلوقين. 7 البدوات: البدات. ‖ لا: ولا. 9 معنى قوله: معناه يقول. 10 يدا: يدان. 11 والأيد: والأيدي. ‖ الأيد: الأيدي. 13 +: يعني. ‖ لفلان: فلان. ‖ بهذا: فهذا. 15 يردون: يردوا. 16 غير: غيره. ‖ المسلمين: المسلمون. 17 واهية: وهذا. ‖ وجاهل بمذهب: جاهل وبمذهب.

---

[a] الأنعام 6: 103. [b] الذاريات 51: 47.

Index of Personal Names / فهرس الأعلام

Index of Tribes and Sects / فهرس القبائل والفرق

Index of Places and Countries / فهرس البلدان والأماكن

Index of Terminology / فهرس المصطلحات

Index of Books / فهرس الكتب

فهرس الأشعار / Index of Poems

فهرس الآيات / Index of Quran Verses

سورة البقرة

سورة آل عمران

سورة النساء

سورة المائدة

سورة الأنعام

سورة الأعراف

سورة الأنفال

سورة التوبة

سورة يونس

سورة هود

سورة يوسف

سورة إبراهيم

سورة الحجر

سورة النحل

سورة الإسراء

سورة الكهف

سورة مريم

سورة طه

سورة الأنبياء

سورة الحج

سورة المؤمنون

سورة النور

سورة الفرقان

سورة الشعراء

سورة النمل

سورة القصص

سورة العنكبوت

سورة الروم

سورة لقمان

سورة السجدة

سورة سبأ

سورة فاطر

سورة يس

سورة الصافات

سورة ص

سورة الزمر

سورة غافر

سورة فصلت

سورة الشورى

سورة الزخرف

سورة الدخان

سورة الجاثية

سورة محمد

سورة الفتح

سورة الحجرات

سورة ق

سورة الذاريات

سورة القمر

سورة الرحمن

سورة الحديد

سورة المجادلة

سورة الحشر

سورة الممتحنة

سورة التغابن

سورة التحريم

سورة الملك

سورة القلم

سورة القيامة

سورة المرسلات

سورة النازعات

سورة عبس

سورة الأنفطار

سورة الفجر

سورة الليل

سورة البينة

Index of Prophetic Tradition / فهرس الأحاديث